



Copyright © King Saud University

كامل

ص ١٧

كتاب التوضيح لذكر يا ايه

ابن قيس القرطبي

على

تعدد الصلاة لرب

٢١٦٢ ق

٢١٦٢ ق
 التوضيح على مقدمة ما بي الليث السمرقندي في الصلاة ،
 تأليف مصطفى بن زكريا القرطبي - ٨٠٩ هـ . بخط
 محمد بن عبد رب النبي الشافعي سنة ١١٥٠ هـ .
 ١٤٢ ق ٢٣ س ١٦٨٢ اسم
 نسخة جيدة ، خطها نسخ معتاد ، رؤوس الفقرات الحمراء .
 الاعلام ٨ : ١٣٤ ، هدية العارفين ٢ : ٤٣٣
 ١ - العبادات ، الفقه الاسلامي - ا - القرطبي ، مصطفى
 ابن زكريا - ٨٠٩ هـ - ب - الناسخ ج - تاريخ النسخ
 د - شرح المقدمة ه - شرح المختصر في
 العبادات .

٨٣

الشيخ مصطفى بن زكريا بن أبي طرغوثي
 القرماني المتوفى ٨٠٩ هـ على مقدمة ما بي الليث
 وله هكنا نسخة في ليل الطوبى و صحيفه اوه هنر ثاني في الطلاق
 من على المقدمة

سجود تلاوة أربع فعدد
 مرتبة بنظم فيما أملي

فالها باعراف و ثان
 برعد ثم ثالثها بنخل
 وبلا سري ومريم أولى حج
 وبالفرقان ثامنهما بنمل

وسورة سجد ايضا وصاد
 وما في فضلت والنجم نملي
 كذلك في انشاق ثم اقرء
 وقد تمت فخذ بصيغ قول

حبه قائم الفقير عبد بن علي الغزالي الخنفي عفا له



بسم الله الرحمن الرحيم. وصلى الله على سيدنا محمد وآله
الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على رسول الله
واله وعليه جميعا رسول الله وانبياؤه وعليه جميعا
ملائكته وأوصياؤه وعليه جميعا أهل طاعته إجماعا
يقربنا إلى مرضات الله تعالى وكرامته وصلاة تتلونها
أي بحجة الرسول وشفاعته **وبعد** فيقول العبد
الفقير الخيعة ربه الفنى مصطفى بن زكريا أنى الله غشيت
الفرمانى سدة الله فى القول وأهل وعصمة من الطغيان
والزلزال لما رأيت مختصر مقدمة الصلاة المنسوب باليه
إلى الشيخ الإمام قطب المجتهدين نصر بن محمد الفقيه
أبي الليث السمرقندى تفقد الله بالرحمة والرضوان
واسكنه أعلى منازل الجنان قد اشتهر فيما بين الأئمة
بركاته وشملتهم فوائده **وكتبت** وجوه طلاب العلم المبتدئين
قناع الجهل فريدة أردت أن أكتب له شرحا بحسب
مشكلاته ويفصل بحالاته إجابة للطلاب البين وتيسيرا
على الراغبين معتزلة بقلة البضاعة وعدم التقدم فى
القناعة فالأما مولفهن وقف عليه أن يعد ربي أن عثر
على زلل ويصلح ما وجد فيه من خلل ويسميته التوضيح وسألت
الله أن ينفع به كل تقع بأصله والله المستعان وعليه
التكلان أي الاعتماد وأصله وكان قائل الوأول بالقرب
مخرجها إلى أهله وجاءه **قوله** بسم الله الرحمن الرحيم
جرت سنة السلف والخلف بذكر التسمية والحمد لله فى
أوائل تصانيفهم فقد أيكثرت الله تعالى فانه مصنفون

بها

بها وعلا بقوله عليه الصلاة والسلام كل امرئ يال
لم يبد وفيه بسم الله فهو افتروا في رواية بالحمد لله
فهو قطع **قال** الشيخ المصنف رحمه الله فى تفسيره
كان النبي صلى الله عليه وسلم يكتب على راسه قريش
باسمك اللهم فلما نزلت سورة بسم الله فمخراها
ومر بها أكتب بسم الله فلما نزلت سورة بني إسرائيل
قل ادعوا لله أو ادعوا الرحمن كتب بسم الله الرحمن الرحيم
فلما نزلت سورة النمل أنه من سليمان وأنه بسم الله الرحمن
الرحيم كتب بسم الله الرحمن الرحيم فأما تقديرة قوله بسم الله
يعنى ابتدأ أي فى هذا التأليف بسم الله أي كابت بسم الله
وهذا عند البصريين وقال الكوفيون تقديرة بد أنت
أول ما فيه بسم الله كله أن المسافر إذا ارتحل يقول
بسم الله كأن المعنى بسم الله الرحمان أو رتل وكذا لك
الناجى والأكل وكل فأعل يبدأ فى قوله بسم الله كأن
مضمرا ما جعل التسمية مبتدأ له وأصله بسم الله بالالف
ولكن حذف الألف من الخط لكثرة الاستعمال وأما طولت
بألاكونه افتتاح كتاب الله بحرف معظم وكان عرب
عند الفريز رحمه الله يقول لكتاب طويلا بالواو وأظهر
النسب وقرجوا بينهما وروا الميم فظهر الكتاب الله
عز وجل كذا فى معالم التنزيل وقال بعضهم معنى قوله
بسم الله يعنى بدأت بعون الله وتوفيقه وبركاته
فإن قلت كيف أضيف الاسم إلى الله والله هو الاسم
لأن الاسم والمسمى شئ واحد عند أهل السنة والجماعة



قلت قيل الاسم هنا يعني التسمية وهي التلقظ بالاسم
فيكون تقديره بذكر الله ابتدي وقيل انه زيادة كلمة في
قول القائل داع يناديه باسم الما اي يناديه بالما فيكون
تقديره بالله ابتدي **قوله** الله هو الذي تقر به التباري
سما انه لا شريك فيه لاحد قال انه تعالى هل تعلم له سميا
اي هل تعلم احد يسمى بهذا الاسم غيره ثم دعوا اسم موصوع
للمعبود بالحق ليس له اشتقاق وهو اجل من ان
يذكر له الاشتقاق وهو اختيار في حنفية والخليل
رضيها الله **قوله الرحمن الرحيم** هما صفتان مستقتات
من الرحمة واختلفوا فيها هل هما معني واحد وبينهما فرق
فقيل هما معني واحد ملك تدان وتديم وصعناهما ذواهد
الرحمة ذكر احدهما بعد الاخر تطيعا لقلوب الراغبين
قال المبرد هما نعام بعد انعام وتفضل بعد تفضل وقيل
بينهما فرق فالرحمن بمعنى المحوم فان معناه العاطف
على جميع خلقه بالرزق لهم في الدنيا لا يزيد في رزق
التقي لاجل تقاه ولا ينقص من رزق الفاجر لاجل
فجورته والرحيم بمعنى المعافي في الآخرة والعفو في الآخرة
مختص بالمؤمنين ولذا قيل في الدعاء يا رحمن الدنيا
ورحم الآخرة كذا في معالم التنزيل وقال في الكشاف
وفي الرحمن من المبالغة ما ليس في الرحيم ولذلك قالوا
رحمن الدنيا والآخرة ورحم الدنيا فعلى ما ذكر في الكشاف
يكون عموم الرحمن باعتبار عدم اختصاصه باحد الدارين
من الدنيا والآخرة ومخصوص الرحيم باعتبار اختصاصه

بالدنيا

بالدنيا بخلاف ما ذكر في معالم التنزيل فان عموم الرحمن فيه يكون
باعتبار عدم اختصاصه ببعض المخلوقين دون بعض مخصوص
الرحم باعتبار اختصاصه ببعض المخلوقين وهم الموصون
خاصة ولا يجوز ان يقال لغير الله رحمن واما قولهم في
مسئلة رحمن الامة وقولهم فيه وانت غيث الوري
لازلت رحمانا فمن باب تغنيهم في كفرهم **قوله الحمد**
لله الحمد هو الوصف بالجميل على جهة التفضيل وقيل
الجميل اخترازا عن القبيح وقيل عن التفضيل اخترازا
عن الاستهزاء واللام فيه لا يستغرق الحسن اي جميع
الحامد لله تعالى وعند صاحب الكشاف هو ثابت لله ما
تعالى وقيل يجوز ان يكون إشارة الى الحمد المذكور
في الفاتحة على معنى انما اراد الله تعالى من الحمد في الفاتحة
هو لله تعالى وما قيل ان هذه المسئلة بنا على مسئلة
على خلق الاعمال فمنه ما قال الحمد لله ولم يقل
الشكر لله والحمد لله الما اول الخالق لما قلنا انه لا قنديل
والحمد بالسنة ولان لفظ الجلالة اسم للذات مستجمع
بجميع صفاته الكمال فيكون اضافة الحمد اليه اضافة له
الي جميع اسمائه وصفاته ولا كذلك العالم والخالق فانه
لا يدل الا على العلم والخلق **قوله رب العالمين** الرب
يستعمل بمعنى المالك يقال رب الدار وب الدابة اي
مالكها ويستعمل بمعنى المربي والمصلح قيل اصله رب
ولا يقال للمخلوق هو الرب معروفا وانما يقال رب الدار
وتحوي مضافا والعالمين جمع عالم وهو اسم لذوي العلم من

ما يعرف
الحسن اي
الحمد
كل احد من ان معني الحمد

الملائكة والانس والجن والسياطي فيكون مستقام العلم
 وقيل انه اسم لكل ما سوى الله تعالى من الموجود **فان**
قلت لم جمع **قلت** ليس كل جنس مما سمي به كذا في الكساف
 يعني كل جنس من اجناس الموجودات يسمى بالعالم فيقال
 عالم الاناس وعالم الاعراض وعالم الحيوانات الى غير
 ذلك حقيقة او مجازا ولما ورد لتوفيق الله / مشاركة الى
 هذا العالم المحسوس المشاهد فجمع ليشمل الكل **فقولته**
والعاقبة للمتقين اي العاقبة المحمودة للذين يتقون
 عقاب الله بآداب امره واختناص معاصيه وقال قتادة
 الجنة للمتقين واصل الكلمة من الوقاية وهي الحفظ
 والتوقي هو الحفظ والانتقا الاحتفاظ اي الاحتراز
 ثم التقوي قسما اصل وفرع فالاصل الايمان وهو اتقا
 عن الكفر والفرع هو الاتقا عن الذنوب بعد تمام الايمان
 قبل الاول يحصل النجاة من العذاب المؤبد والثاني
 النجاة من العذاب المؤقت **قوله** **ولا عدوان الا على**
الظالمين اي ولا سبيل الا على الظالمين ويدل عليه
 قوله تعالى حكاية عن قول موسى لت شعيب عليه
 السلام اما الاجلني قضيت فلا عدوان علي اي فلا
 سبيل علي وقال اهل المعاني العدوان الظلم فيكون
 تسببه من الظالمين طمعا على سبيل المشاكلة والمقاولة
 والمساكلة كل في قوله تعالى وجنا سبيته سبيته مثلها
 والنكاح وضع الشئ في غير موضعه وانما سمي الكافر ظالما لانه
 يضع العبادات في غير موضعها فان قيل ما المناسبات
 في ذكر قوله والعاقبة للمتقين

حاشية
 في قوله
 لا عدوان الا على
 الظالمين

في قوله
 لا عدوان الا على
 الظالمين

اليس ان تقدمه على الصلاة على الرسول محل للواجب
 وهو قتران ذكر الرسول في الخطبة **قلت** المناسبات انه
 اعني قوله والعاقبة للمتقين ولا عدوان الا على الظالمين
 بمسارعة بان الحاجة المجرودة للمتقين وانه لا مواخذة
 عليهم فيكون ذكره تحريضا على الاشتغال بكل سبب من
 اسباب التقوي والثنا على الله من جملة اسباب التقوي
 فكان هذا في قوة قوله الحمد لله الذي جعل العاقبة او على
 جعله العاقبة للمتقين ولا يواخذ الا الظالمين فح يكون ذكره
 بيان السبب كل قوله الحمد لله علي نواله والحمد لله علي ما نعم
 والحمد لله علي عظمت جلاله واشباه ذلك فكان واقعا في محله
 فلا يكون ذكره محلا لا قتران ذكر الرسول كذا في قوله
 تلك القصور واصل اعلم **قوله** **والصلاة** انما يصلي على النبي
 عليه السلام بعد الثنا على الله تعالى عملا بقوله تعالى
 ورفعنا لك ذكرك اي لا اذكر الا وتذكر معي وقد فسر الشيخ
 المصنف رحمه الله الصلاة في الفصل الثاني بقوله ثم
 اعلم بان الصلاة من الله تعالى الرحمة الي اخيه فما تيسر
 من البيان ياتك انه ان شاء الله تعالى **قوله** **والسلام** وهو
 السلامه من الافات وسميت الجنة دار السلام لهذا وسمى الله
 به لانه من عن النقايص والردايل **قوله** **خير البرية**
 اي سيد الخلق واكرمهم اما خبره صلى الله عليه
 وسلم من بني ادم فمما لا يشك فيه مسلم قال عليه
 السلام انا سيد ولد ادم يوم القيامة ولا خير و قال
 عايه السلام وانا اكرم الاولين والآخرين علي الله

حاشية
 في قوله
 لا عدوان الا على
 الظالمين

والأخضر والحديثان في المصاييح وأما خيريته عليه السلام من
 الملائكة فمسلمة أيضا عند أهل السنة والجماعة خلافا
 للمعتزلة فإنهم يقتلون الملائكة على البشر مطلقا
 واتفق أهل السنة والجماعة على أن خواص بني آدم وهم
 الأنبياء والرسل عليهم السلام أفضل من جملة الملائكة
 واختلفوا في حق عوامهم قال بعضهم جملة البشر أفضل
 من جملة الملائكة والمذهب المأثور أن عوام بني آدم وهم
 الأقل من عوام الملائكة وخواص الملائكة أفضل
 من عوام بني آدم كذا في فتاوي قاضي خان **معنى قوله**
محمد عطف بيان يعني المراد من خير البرية هو محمد صلى
 الله عليه وسلم وأما التقى المحقق رحمه الله فقد ذكر
 اسم النبي صلى الله عليه وسلم لأنه لا يشترط في معرفة
 النبي عليه السلام معرفة اسم أبيه واسم جدّه بل يكفي معرفة
 اسمه وقد صرح به **عمر الدين الزاهد** في شرح القدر
 في متفرقات السير **علم** أن كلامنا هنا يقع في ثلاث مقامات
 الأولى في بيان معنى محمد والثاني في بيان معنى من سواه به
 ومضى سمي به والثالث في بيان نسبته صلى الله عليه وسلم
 أما الأول فنقول إن معناه هو المجهود المستلزم مرة
 بعد أخرى كالكرم الذي أكرم مرة بعد مرة فهو المجهود
 في الدنيا بما تنفع به الخلق من العلم والحكمة والمجود في الآخرة
 بشفا عتده عند ربّه عليه أفضل الصلاة والسلام
 وأما الثاني فنقول إن أئمة أم النبي صلى الله عليه وسلم
 هي التي سمته به حتى ولدته بأسارة الهبة قال عليه

حاشية

السلام

السلام أن اسمي محمد الذي سماني به أهلي وروى ثوبان
 مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أئمة لما حملت
 بالنبي عليه ^{السلام} أتيت فقيل لها حملت بسيد هذه الأمة
 فاذا وقع على الأرض فقولي أعذة بالواحد من شهر
 كل حاسد ثم سمي به محمد أفلا وصفته سمته محمد وأما الثالث
 فنقول هو محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم
 بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي
 بن غالب بن فهر بن مالك بن نضر بن كنانة بن مضر بن
 خزاعة بن الياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان
 وعدنان من أولاد اسماعيل بن إبراهيم صلوات الله عليها
 وهذا النسب متفق عليه إلى عدنان وأما ما بين عدنان
 إلى اسماعيل عليه السلام فقد اختلف أهل النسب
 في اسمائهم ثم اعلم أن النبي صلى الله عليه وسلم له أسماء
 أخرى غير محمد وذلك أحد وظائفها في الحاشية والمبشر والنذير
 وصاحب طي وطه وجملة اسمائه صلى الله عليه وسلم ألف
 على ما ذكره أبو بكر بن العربي في شرحه لكتاب الترمذي
 فإنه قال فيه أن لله تعالى ألف اسم والنبي عليه السلام
 أيضا ألف اسم **قوله** والله أي أهله وأقرباؤه فقيل
 له ذريته وقيل الانقياد من المومنين قال عليه السلام
 إلى كل مومن تقى وقال قحط الأسلاك رحمه الله أن الرسل
 من أتبعهم وأمن بهم ثم الأول وإن كان في الأصل
 هو الأهل إلا أنه قد قصي استهاله بالأسراف فلا
 يقال الالحايك والالحام وأما قيل أن فرعون لتصوره

هذا هو الذي

بحسب رتبة الاسراف ثم الصلاة علي غير الانبياء بآية علي سبيل
التبع واما علي سبيل الاصلية فمكر و هبة والقياس و ان
ذلك علي كل موطن لقوله تعالى هو الذي يصلي عليكم و قول
عليه السلام اللهم صل علي آل أبي اوفى الا ان القيل هو
افراد غير الانبياء بذلك لان ذلك صار سعة للانبياء و لانه
يودي الي الاتقان بالرفض و قال عليه السلام من كان يؤمن
بالله واليوم الآخر فلا يقصن موقوق التهم و جملة القبول
فيه ان لفظ الصلاة في لسان السلف مخصوص بالانبياء
عليهم السلام فلا يفرد به غيره فلا يقال ابو بكر و علي
صلي الله عليه و ان كان معناه صحيحا كله ان قولنا عز وجل
مخصوص بابنه سبحانه و تعالى فلا يقال محمد عز وجل
وان كان عزيرا جليلا و اما السلام فقبيل هو معنى الصلاة
فلا يستعمل في الغائب ولا يفرد به غير الانبياء فلا يقال
علي عليه السلام و الاحياء و الاموات فيه سواء غير ان
الحاضرين مخاطب به فيقال السلام عليكم ويستحب الترضي
للمحابة والترحم للتابعين ومن بعدهم من العلماء و الصالحين
وسائر الاخيار و هل يجوز عكسه فقال بعض العلماء لا
يجوز بل الترضي مخصوص بالمحابة و يقال لهم
رضه الله فقط و قال النووي هذا غير صحيح سبل
الصحيح الذي عليه الجمهور استحياءه و دلالة الكثر
من ان يحصى و اما اذا ذكر من اختلف في بغيره كذي
القرنين و لقمان فقال بعض العلماء كلاما يفهم منه ان
يقال صلي الله علي الانبياء و عليه وسلم و قال النووي

والذي

والذي رآه ان هذا الباب به و ان الارجح ان يقال رضي الله عنه
لان امرت به غير الانبياء و لم يثبت كونها نبيا **قوله قال**
الفقيه ابو الليث رحمه الله الي اخره الفقيه عند الاطلاق
ينصرف الي الكامل فلهذا هو الاصل في الاطلاقات و الفقيه
الكامل هو العالم بعلم المسد مع المتقن به بمعرفة النصوص بما فيها
وضبط الاصول بغيرها ثم العامل بذلك من لم يجمع بين
الجملة ل اقتصر علي بعضها كان فقها و من وجه و من
وجه اليه اشار رخص الاسلام رحمه الله ثم ان كون الشيخ
المصنف رحمه الله فقها مسلما مشهور بين العلماء حتى
بين سائر المزاheb لقد رايت ان بعض العلماء من كان
الشافعية وغيرهم يقولون روايته في تنبيه معتد
علي صحتها و يقولون قال الفقيه ابو الليث كذا و كذا
ثم اظاهر ان هذا اللفظ اعني قوله في المتن قال الفقيه
تغيير من تلامذة المصنف و محبيه وليس هو بعبارته
رحمه الله لان تقواه يا بني ان يسمى نفسه باسم يدل
علي غاية التقظم و هو لفظ الفقيه علي ما قلنا ثم ان
مثل هذا التغيير سنة بين اهل العلم يعظمون اسما
وكتبتون موقع لفظه الذي يدل علي لتواضع ما يدل
علي تقظمه و لا يبعد ان يكون عبارة الشيخ المصنف
هكذا قال العبد الضعيف او الفقير او نحو ذلك
قوله اعلم هو امر و خطاب لكل من يفهم من غير تعيين
احد فكانه قال ايها السامع و انما يذكر في الشذوذ الكلام
لتنبيه السامع له و يصفى اليه و يحضر قلبه و قيل

دهم

حاشي

ويقل عليه بكنيته ليلا يضيع الكلام روي انه عليه
السلام قال ينبغي ايام لمعاد رضي الله عنه اسرع بالاقول
لك ثم حدثه بعد ذلك لاذ كره الشيخ علاء الدين عبد
العزير رحمه الله في الكشف **قوله بان الصلاة فريضة**
قائمة الفريضة والفرض بمعنى واحد وهو القطع و
التقدير لفظة وفي السمع عبارة عن حكم مقدر لا يحتمل
زيادة ولا نقصا ثابتا بغير قطعي لا شبهة فيه كالكتاب
والسنة الواقعة اذا لم يلحقها خصوص فرك الاجتماع اذا لم
ينقل بطريق الاحاد وكالقياس المنصوص عليه على
ما عرف في الاصول والقائمة هي الدائمة من تمام على النبي
اذا دام عليه **وقوله وتشرعة ثابتة** كالتمشير
لقوله فريضة قائمة وتشرعة هنا بمعنى مسروعة فله
ان فريضة بمعنى مفروضة وان كان كثيرا ما يطلق الشريعة
ويراد بها هذا الدين المستعمل على الاحكام والاصول يعني
ان الصلاة مفروضة مسروعة ثابتة غير منسوخة
على كل مسلم عاقل بالغ غير جانيب ونفسا وهذا احتراز
عما كان مشروعا ثم انتسخ مثل الوصية للوالدين والاقربين
والتوجه الى بيت المقدس وغير ذلك ثم اعلم ان الاصل
في فروع الايمان الصلاة ولهذا لم يخل عنها بشرعة من
شرايع المرسلين ثم انها وان وجبت بقدرة ممكنة كما
عرف في الاصول لكن في شرعها نوع يسر من حيث انها
وجبت خمس مرات في اليوم والليلة ولم يجز تخسين
مرة كنه في الامم الماضية فانها كانت خمسين علي من كان

قلنا

قلنا كذا فرضت علينا ليلة المراح ثم حطت الى خمس
تخفيفا ونبت فر الحسنين تخفيفا كذا في التيسير والكشف
قوله عرفت فرضيتها بالكتاب والسنة واجماع الامة
المراد بالكتاب القرآن والسنة في اللفظة الطريقة من
كانت او غير مرضية وفي الشريعة هي الطريقة المسلوقة
في الدين من غير قراض ولا اوقوب وهي تتناول
قول الرسول عليه السلام وفعله وفعل تناول
اطلاقها سنة الصحابي فقيه خلافا يعرف في الاصول
اعلم ان المصنف رحمه الله قد قسرا الفرق والسنة
في اخر الكتاب بوجه اخر علي ما ياتيكم في الاجماع في اللفظة
هو الفرق والفرقة البليغ ويحي ببعض الاتفاق ايضا
والامة هي الجماعة في اللفظة وتطلق على امة المتابعة
وهم المومنون وعلى امة الدعوة وهم الكفار ولكنها
اذا طلقت يراد بها امة المتابعة دون امة الدعوة يعني
الامة علي نوعين امة دعوة واجابة وهم المومنون
وامة دعوة اجابة وهم الكافرون وذلك لان النبي
صلي الله عليه وسلم كان مبعوثا الي كافة الخلق وهم
باجمهم امة **قوله** واجماع الامة في الاصطلاح هو اتفاق
اذا علم العصر من اقل العدالة والاجتهاد علي حكم
كذا في السائل **قوله اتموا الصلاة** اي عدلوا اركانها
واحفظوها من ان يقع زيغ في فرايضها وسننها وادائها
من اقام العود اذا قومه او معناه اذ قومه من اقام السنن
اذا انقضت او معناه ادوها عبر عن الاداء بالاقامة

منية

حاشية

بها

لان القيام بعض اركانها الكسوف
 ثم الصلاة وان ذكرت بلفظ الوحدان لكن المراد به الصلاة
 الخمس كله ان الكتاب في قوله تعالى فبعت الله النبيين
 مبشرين ومنذرين وانزل معهم الكتاب بمعنى الكتب كذا
 في بعض التفاسير **فان قلت** اذا كان لفظ اقيم في الآية
 محتملا للوجوه المذكورة ومنه رد فيها كيف ثبت به
 فرضية الصلاة فان الفرض لا يثبت عند علماء الفرض
 الله عنده الا بدليل قطعي لا شبهة فيه ولا قطع مع
 الاحتمال ولينسألنا انه يثبت مع الاحتمال فكان ينبغي
 ان يكون تعديل الاركان ايضا فرضا لكونه من محتملات
 الآية على هامر والامام الاعظم لا يقول به وكذا محمد
 فيلزم من احد الامرين وهو اما القول بعدم صحة
 الاستدلال بالآية او القول فرضية تعديل الاركان
قلت لا ترد والاضال في نفس دلالة الآية على
 نفس الصلاة وانما التردد والاضال في كيفية
 دلالتها عليها وهذا لانه على تقدير ان يكون معنى قوله
 اقيم الصلاة اي عدلوا اركانها يكون ايضا دالا
 على نفس الصلاة لان تعديل اركان الصلاة صفة
 لها والدال على صفة الشيء دال على ذلك الشيء من
 غير عكس وان كانت تعزيره اي ادبها او ادبها فوالله
 على المطلوب اوضح ولا يكون له ح دلالة على تعديل
 الاركان فيثبت بما قلنا ان دلالة الآية على نفس الصلاة
 قطعية وعلى تعديل الاركان ظنية فقلنا بفرضية

نفس الصلاة

نفس الصلاة دون تعديل الاركان هذا ما وقع في خاطري
 بالالهام الرباني من السؤال والجواب في هذا المقام
 وكفى بالله هاديا ونصيرا **قوله** واتوا الزكاة اي اعطوها
 ثم انه لا يتعلق لذكر الزكاة ههنا بالمقصود اثبات فرضية
 الصلاة ما غا ذكر الزكاة مع الصلاة لانها كثيرا ما يقتريان
 في الذكر في القرآن كما في هذه الآية وغيرها من الآيات فصارت
 كالآخرين التوحيين فلم يهين التفريق بينهما فذكرها مع
 ويقال تلك آيات نزلت مقرونة بالتكليف لا لتقليل احديهما
 بغير قرينتها احديهما قوله تعالى اطعوا الله واطيعوا
 الرسول والاثمانية ان اشكرني ولو اذ لك والثالثة
 اقيموا الصلاة واتوا الزكاة كذا ذكره المصنف في تفسير
 قوله تعالى واذا اخذنا ميثاق بني اسرائيل لا تعبدون
 الا الله الآية والله اعلم وسرد ذلك ان هاتين الطائفتين
 البدنية والمالية هما اصل سائر الطاعات من اعني ههنا
 ايجاز جرت اليها ما ورثها فلما كانت اصل الطاعات ذكرها
 على وجه الخصوص واليه اشار في الكشاف في تفسير قوله
 تعالى واقمن الصلاة واتين الزكاة واطعن الله ورسوله
قوله فاعلموا ان الله تعالى اعلم انه يجب على كل من سمع
 اسم الله تعالى ان يقول سبحان الله او تبارك الله او
 حله جلاله او غناؤه او جلل قدرته او غير ذلك مما
 يدل على تعظيمه ناديا مع الله تعالى لان رعاية الادب
 مع اهله واجبة قال عليه السلام من حرم الادب حرم
 الخير فاعلم سبحانه وتعالى بان يراعي معه الادب سدا

حاشية

حاشية

جرت اليها ما ورثها
 اي من سائر الطاعات

حاشية

قوله لان رعاية الادب
 مع اهله واجبة قال عليه السلام من حرم الادب حرم الخير

وعلايته قولا وفعل واليه أشار النبي عليه السلام بقوله
في بيان الأحسان فإن لم تكن تراه فإنه يراك فلاجل هذا
ذكره المصنف رحمه الله لفظ سبحانه وتعالى عند ذكر
اسم الله تعالى ثم التوسيع عبارة عن تنزيه الله تعالى
من صفات النقص وقوله سبحانه منصوب بمضراي
اعتقد تراهنه وامره من كل نقبصة تراه ومضراي
تعالى ارتفع والمراد منه التنزيه ايضا يعني أنه منزلة
مرتفع لا يليق بحضرة جل جلاله **قوله والامر**
من الله تعالى يدل على الوجوب أي الامر المطلق المجرد
عن القرينة الصارفة عن الوجوب ممن هو مقتضى
الطاعة للوجوب عندنا خلافا للواقفية على ما عرف
في الاصول لأن كل امر من الله تعالى مطلقا كان
او مقيدا يكون للوجوب فإنه لم يذهب اليه داهب
لأن كبر من او امر الله تعالى ليس للوجوب نحو قوله
تعالى واذا قضيت الصلاة فانتشروا في الارض
وايتقوا من فضل الله وقوله تعالى واذا اجلستم فاصلا
وقوله تعالى وكاتتوهم ان علمتم فيهم خيرا فان الامر
في هذه المعامض ليس للوجوب ثم الامر فيما نحن فيه
اعني الامر بالصلاة مطلق فيدل على الوجوب أي
الثبوت على سبيل القطع واليقين فكاتب الصلاة
فرضا بهذا الامر **قوله والصلاة الوسطى** الوسطى
ثابت الاوسط والاوسط من كل شيء عدله وكناهه
الوسط قال الله تعالى قال اوسطهم أي خيرهم واعلم

وقال

وقال جل ذكره جعلناكم امة وسطا أي عدلا لا في التفاسير
وتقال أي وسط بين الجيد والردي والاوسط ايضا اسم
لفرد تقدم عليه مثل ما تأخر عنه ثم انه يجوز حمل الوسطى
في الآية على كل واحد من المعنيين قال في الكشاف أي
الوسطى بين الصلوات والفضل من قولهم الا فضل
الاوسط أي هذا القطة واختلفوا رضي الله عنهم في
الصلاة الوسطى فقال بعضهم هي صلاة الفجر واليه
ذهب مالك والشافعي وقال بعضهم هي صلاة الظهر
واكثرهم قالوا انها صلاة العصر كذا في بعض التفاسير
وهذا مذهب علمائنا رضي الله عنهم والذي يوجب هذا
المذهب قوله عليه السلام يوم الاخراب سئلوا عن
الصلاة الوسطى صلاة العصر ولا الله بيوتهم تأراه
وقال عليه السلام انها الصلاة الذي سئل عنها سليمان
بن داود حتى توارت بالحياب كذا في الكشاف
وقال عليه السلام من ترك صلاة فقد حبط عمله ولان
وقتها وقت استغفار الناس يتجارلتهم ومعايشهم فحان
فوتها ما لا يخاف لسايل الصلوات فكانت محل التاكيد
بالذكر وقال بعضهم هي إحدى الصلوات الخمس
لا بعينها ايها الله تعالى تحريفا للعباد على اداها
جميعها كذا في ليلة القدر في شهر رمضان وساعة
الاجابة في يوم الجمعة واسم الاوسط في الاسماء فظوا
على الجميع **قوله امرنا بما افطت خمس صلوات** وفي
بعض النسخ بما افطت الصلوات الخمس وكلاهما صحيح

الصحابة صح

العصر صح

جمع

ثم وجه دلائل الآية الكريمة على كون الصلوات خمسا هو
ان النفس تقتضي عدالة وسطى والجمع للبطء التقني
للمأيرة واقله خمس ضروري كذا قالوا **قلت**
هذا الاستدلال انما يجمع اذا لم يجعل الوسطى بمعنى
الغضبي وان لا يبطل معنى الجموع كذا في قول الالف
واللام فاما اذا كان بمعنى الغضبي كذا في الالف واللام
او بطل معنى الجموع كذا في قول الالف واللام كذا هو المقرر
من القاعدة فلا يضر هذا الاستدلال فافهم والا وكي
ان يقال ثبت كون الصلوات الخمس مراد من الآية
بالاجماع وقد فسرها ايضا بذلك ابن عباس رضي الله
عنها وقال ابن ابي رزق لا يثبت على هذا الصلوات
الخمس في القرآن قال نعم وقرأ قوله تعالى فسيما
حين تسبوت وحين تصبحون الآية وقال جعفت
هذه الآية الصلوات الخمس ومما قبلتها **قوله** اي
قرضا موقتا يعني محددا باوقات لا يجوز تأخيرها
من اوقاتها لكن تلك الاوقات مجتمعة بينها الرسول
صلى الله عليه وسلم بقوله وفعله **قوله** واما النسبة
ما زوي عن عبد الله بن عمرو بن جبريل بن عبد الله الجلي
رضي الله عنهم جملة من اليمن والنسبة اليهم بحلي
بالتحريك كذا في الصحيح وجبريل بن عبد الله الجلي مضاف
اليهم واصل اني يوسف رحمه الله ايضا من هذه القبيلة
فانه هو يعقوب بن ابراهيم بن جدي بن سعد بن
يحيى بن معاوية الجلي وام سعد حبة وكان سعد

بن

بن حبة فمن عرض علي رسول الله صلى الله عليه وسلم
يوم اخرج مع رافع بن خديج وابن عمر رضي الله عنهم وتوفي
سعد بالكوفة وصلي عليه زيد بن ارقم رضي الله تعالى
عنه وذكر في غاية البيان في موضع اقرىاف سعد بن
حبة استنصر يوم احد ونزل الكوفة ومات بها فلي
عليه زيد بن ارقم وكبر عليه خسا قال ابو يوسف
رحمنا الله اوتي سعد بن سعد بن النبي صلى الله عليه وسلم
يوم الخندق فاستنصره وسبح برأيه فتلوا المسحة
فيها الياسا ع كذا في غاية البيان **قوله** بني الاسلام
علي خمس اي علي خمس فصا والكلام على الاسلام
ياقي ان شاء الله تعالى في اخر الكتاب عند قوله فات
قيل ما الايمان وما الاسلام ثم وجه دلالة هذا الحديث
على فرضية الصلاة ظاهر لانه عليه السلام عدا قضايتها
من حجة اساس الاسلام واركانه فكل من الاسلام فرض
فكذلك ما يكون ركنا لطلان تحصيل الشئ بدونه اساسه
واصله محال ثم ان هذا الحديث على تقدير ان لا
يكون بين الايمان والاسلام فرق يدل على كون العمل
بالاركان داخل في الايمان كونه هو من هب الساقين والكلام
فيه طويل لا يحتمل هذا المختصر وما الكلام في الفرق
بين الايمان والاسلام فسيأتيك ان شاء الله تعالى **قوله**
من استطاع اليه سبيلا اي ما كان قادرا على طريق
الحج يات قدر على الزاد والراحلة بالملك وله شرف
وتفريجات تعرف في موضعه **قوله** في حجة الوداع

وهي الحجة التي جئ بها النبي صلى الله عليه وسلم في سنة عشر
من الهجرة بعد ما كنت في المدينة تسع سنين من عرج
والوداع بالفتح اسم للتوديع عند الرحيل كذا في الصحاح
وأما سمي بهذا الحج بحجة الوداع لأنه عليه السلام ودع الناس
فيها وعلّمهم في خطبته فيها أمر دينهم وأوصاهم بتبليغ
الشرع إلى من غاب كذا ذكره يحيى الدين النوري في شرح
صحيح مسلم وكان من جملة ما قال في خطبته صلى الله عليه
وسلم وقد تركت فيكم ما لن تضلوا بعده إن اعتصمتم به
كتاب الله وأنتم تسألون عني فما أنتم قائلون قالوا تشهد
أن قد بلغت وأديت ونصحت فقال بأصبعه السبابة
يرفعها إلى السماء ويكتبها ما لي الناس اللهم أشهد
اللهم أشهد ثلاث مرات وقبض صلى الله عليه وسلم
في تلك السنة وكان عمره ثلاثا وستين سنة على الصحيح
قوله صلوا حسبي أي حسبي صلوا تكلم اليهودية
قوله طيبة بها أنفسكم أي بأداء الصلاة والصوم
والحج والزكاة يعني أن فعلكم هذه الحاصل في حال كون
أنفسكم طيبة أي راضية بخلصة بها غير كارهة فيها
دخلتم الجنة ربكم بسبب هذه الأعمال بفعل الله وكرمه
وهذا احتراز عن أعمال المنافقين والرايين فإن أعمالهم
لا تكون سببا لدخول الجنة لعدم الإخلاص وبحوزة
أن يكون القصد في بها واجبا إلى الزكاة وحدها ولكنه
فلاق الظاهر لأنه حينئذ كان ينبغي أن يقول بـ
ليكون واجبا إلى إذا الزكاة المفهوم من أدوا على

تقدير

بلغ مقابلة

تخ

ع

ح

تقدير رجوعه إلى الزكاة وحدها يكون زيادة
تأكيد ورضية بأدائها من بين سائر العبادات المذكورة
وحال البشر يقتضي ذلك لأن المال شقيق الروح
جئلت النفوس على حبه فصارت بدله سببا لتطهير
النفس عن دنس الفلح وخساسة الضئيلة ودناءة
الشع الذي هو منه موم عند جميع الملة عند من تدبر
أو لا تدبر به نحو الزكاة فإن الزكاة تدبر بها يكون
عند من أحسن إليه وإن السخي يحبه كل بر وفاجر ومو
ركا فروا نظر إلى حاتم الطائي من العرب كيف حمله
الطباع وينقاد له الاتباع حتى أنه لا يذكر باللعن واللعن
فإن كان كافرا من ذوي العناد وقيل إن أم ذي القرنين
دخلت على ابنها بعد ملك الأرض بأقمارها فقالت
يا بني ملكك البلاد بالفرسان فاملك القلوب بالأحسان
نقد جئلت القلوب على حب من أحسن إليها وبغض
من أساء إليها **قوله تدخلوا الجنة ربكم** جواب للأوامر
السابقة يعني أن فعلكم هذه الفعال دخلتم الجنة وهي
في لسان الشرع اسم للزكاة أعدت للمتقين في الآخرة
وعند العرب الجنة هي البساتين المتكاثرة المتظلل
بالتفاف أعصانه وسميت ذا التواب جنة لما فيها
من الخنان والبساتين **قوله بالأحسان** ولا عذاب
معناه إذا جعلتم الكبار كلهم ورده صريحا في بعض
الأحاديث نحو قوله عليه السلام الصلوات الخمس
والجمعة إلى الجمعة ورمضان إلى رمضان كنفرنات

مع ما يثبت من اذ اجتناب الكبار والمحدث والقرآن بغير
 بعضه بعضا وفي عطف العذاب على الحساب تنبيه على
 ان المراد من الحساب المنفي حساب المناقشة لاجساد
 العرض فافهم وسياق بيانه في فصل الادعية ان سيا ابده
 تعالى والا واني ان تحمل هذا ومثاله على الحث والترغيب
 لا على التحقيق والتثبيت **قوله** قد هدم الدين حمل
 النبي صلى الله عليه وسلم الصلاة على الدين فكما ان
 الحجة لا تضرب الا بنبط عا دها او لا فكذا الدين
 لا يقيم الا بهادة وهو الصلاة ثم ان الحديث يدل
 على ان من ترك الصلاة كفر بتركها وهو ليس مذهبا
 فلا بد من تاويله وهو انه مجهول على تركها جودا
 او على الزجر والوعيد **قوله** من غير تكريم منكر ولا
 باد راد اي من غير مخالفة احد ممن يعتبر مخالفة
 والتكريم يعني الانكار **قوله** واجماع الامة من اقوي
 الحجج اي من اقوي الادلة يعني ان درجات الحجج
 في القوة متفاوتة فبعضها اقوي من بعض واجماع
 الامة من جملة اقوالها بيانه ان دلائل الشرع اربعة
 الكتاب والسنة والاجماع والقياس الا وجميع حجة
 للاحكام على سبيل القطع وطبيعة بعارضات تكون
 الامة مؤهلة وان ينقل السنة والاجماع بطريق
 الاتحاد والقياس حجة موحية للاحكام ايضا لكن
 مع ضرب شبهة وقطعته بعارضات تكون
 علته منصوصة وباقي الكلام يعرف بها رسله

هذا هو
 المقصود
 من قوله
 واجماع الامة

الاصول فصار معنى **قوله** طاجع الامة من اقوي
 الحجج ان اجماع الامة من قبل الكتاب والسنة لا من قبل
 القياس فجازا ثبات القرض به كذا جاز بها ثم ان
 هذا الكلام اعني قوله واجماع الامة من اقوي الحجج
 عن سوال مقدر كان قابلا قال انت تثبت فرضية
 الصلاة باجماع الامة وهل الاجماع قوة ثبت بها فرضية
 الصلاة فقال نعم لانها من اقوي الحجج ثم استدلت
 على كونه من اقوي الحجج بقوله صلى الله عليه وسلم
 لا تجمع امتي على الضلالة ودلالة الحديث على ذلك
 ظاهرا **قوله** ويؤيد **قوله** تعالى كنتم خيرا
 وقوله تعالى جعلناكم امة وسطا اي خيرا وعدلا وهذا
 لان خير بينهم يدل على حقيقة ما اتفقوا عليه **قوله**
 لا تجمع امتي على الضلالة اي على الباطل وظلال
 الاعتقاد يعني اذا اريتم قد اتفقوا على حكم من الاحكام
 فاتفقوا يدل على حقيقة ذلك الحكم عند الله تعالى
 لان الله تعالى اكرمهم وعرضهم عن الاجتماع على الضلالة
 فاعتقدوا حقيقة ذلك ولا تشكوا فيه ثم انهم قد
 اتفقوا على فرضية الصلاة والزكاة الى يومنا هذا
 فكانتا فرضيتين **فصل** **قوله** كالصوم وهو الامساك
 عن الاكل والشرب والجماع نهيا مع النسبة ثم المراد
 من الصوم هنا صوم رمضان اذا وقفا لا الصوم
 المتدور ولا الصوم التطوع وهو طاهر بالمقام
 في الكلام في القرض وهما ليسا بفرضيين بل احدهما

واجب والاخر نفل والدليل على فرضية صوم رمضان
 قوله تعالى كتب عليكم الصيام اي فرض عليكم وعلى فرضيته
 انعقد الاجماع ولهذا انفردوا بحدثة وله تفصيل تعرف
 في كتاب الصوم **قوله** والحج والدليل على فرضيته قوله
 تعالى والله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا
 وعليه انعقد الاجماع ثم انه علي من يجب وما شروطة
 وتفاصيله تعرف في كتاب الحج **قوله** والوضوء والدليل
 على فرضيته وبيان فرائضه وسننه ومساير تفاصيله
 يأتي من بعد **قوله** والاعتسال من الجنابة والاعتسال
 استسقاء لفصل جميع البدن والجنابة في اللفة حالة
 تحصل عند خروج المني على وجه الشهوة فيصير من
 قامت به جنبا يقال اجنب الرجل اذا قضى شهوته
 من المرأة ثم الجنابة تحصل بشدتي احدهما انفصال
 المني عن شهوة فالتالي الايلاح في الادمي بان تواتر
 الحشفة في قبل او دره منه والدليل على فرضيته
 الاعتسال من الجنابة قوله تعالى وان كنتم جنبا
 فاطهروا ثم الغسل انما يجب على من كان اهلا للخطاب
 بان كان عاقل بالغ فلو جامع غلام ابن عشر سنين
 امراته باللفة يجب الغسل على المرأة لا على الضلام
 لانعدام الخطاب في حقه الا انه يوفى بالغسل ليتقوى
 ويتخلق كما يوصى بالطهارة والصلاة ولو كان
 الرجل بالغ والمرأة صغيرة فالجواب على العكس
 ولا يلح في الميهايم لا يوجب الغسل ما لم ينزل وكذا هـ

في

في الميتة وكذا في الصغيرة التي لا يجامع عليها عند
 محمد رحمه الله ولعلكم وانفصل المني عن موضعه الا
 انه لم يظهر على راس احليكه لا يلزم منه الغسل وفي المرأة
 يعتبر والخروج من الفرج الداخلى الى الفرج الخارج هو
 وقيل اذا وجدت المرأة لذة الانزال كان عليها
 الغسل وان اتتبه وراى على فخذ او فرشه بل لا بد
 منها او مذي يلزمه الغسل سواء ذكر او اختلام او لم
 يتذكر وعند ابي يوسف في المذي لا يلزمه ما لم يتذكر
 الاختلام ثم المبرقة عندنا لا انفصال المني عن مكانه
 على وجه الشهوة لا الظهور **قوله** على وجه الانفصال
 والشهوة جميعا وعند ابي يوسف لظهوره ارضا
 وقايدة الخلاف تظهر فمن استنجى بالكف فلما انفصل
 المني عن مكانه عن شهوة امسك ذكره حتى سكنت
 او اقام واسك ذكره حتى سكنت شهوته فسال عنه
 مني او اغتسل قبل ان يتبول ثم سال منه بقية المني
 يجب الغسل عند هذا خلافا له ولو بال فاغتسل او نام
 فخرج منه لا يجب اجامع وليس في المذي والودي غسل
 فاذا استيقظ الرجل من منامه فرجده على طرف
 احليكه بل لا يلزم انهما مني او مذي ان كان ذكره
 قبل النوم غير منتشر يجب الغسل والا فلا هذه
 مسئلة يكثر وقوعها والناس عنها غافلون فلا بد
 من حفظها كذا قال شمس الائمة الحلواني رحمه الله
 والكا فزاد اجنب ثم اسلم يلزمه الغسل ولو حاضت

احتم

الكافرة ثم طهرت من حيضها ثم اسلمت لاغتسل عليها كذا
قاله شمس الأئمة السرخسي وقال بعضهم لا يغسل عليها
وهذه فصول أربعة الأول والثاني والثالث والرابع
المصبي إذا بلغ بالاختلام والرابع المرأة إذا بلغت بالحيف
بعضهم قالوا في المرأة يجب الغسل وفي المصبي لا يجب
والأحوط وجوب الغسل في الفصول كلها كذا ذكره فخر
الدين قاضي خان في فتاواه ثم اعلم أن فرض الغسل المضمرة
والاستنساخ وغسل سائر البدن وسننهم أن يبدأ بغسل
يديه ورجليه وإزالة نجاسة يده أن كانت ثم يتوضأ وضوء
الصلاة الأربعة إن لم يكن على مرتفع ثم يفيض الماء على
رأسه وسائر جسده ثلاثاً وليس على المرأة أن تنقض
ظفارها إذا بلغ الماء أصول شعرها **قوله** والحيف هو
دم يخرج من رحم المرأة البالغة مفترقاً لقله ثلاثاً أيام
والمرءة بمسرة أيام ثم الدليل على كونه الغسل وقتها بالحيف
عنده انقطاع قوله تعالى ولا تقر بهن حتى يظهرن
بالقصد أي يقتلن وجه الاستدلال بالآية هو أن
الله تعالى منع الزوج من الوطئ قبل الاغتسال ونحن نعلم
أن الوطئ حقه بقوله تعالى فاتوا حرثكم فلو لم يكن الاغتسال
واجباً لما منع من حقه ولأنه لما منع من القران إلى غاية
الاغتسال حرم التمكين ضرورة ثم إذا انقطع الدم وجب
عليها التمكين إذا طلبه منها لثبوت حقه حال الانقطاع
وهي لا تتوصل إليه إلا بالغسل وما لا يتوصل إلى أقامه
الواجب لا يجب كوجوبه وإذا وجب الغسل فيما دون
المسرة وجب في المسرة أيضاً لا لقائلين لأن وجوب

الغسل

الغسل باعتبار الخروج من الحيض وقد وجدته كذا قالوا
قوله والغسل هو الغسل بالغسل عقيب الولادة ثم إن
وجوب الاغتسال بالغسل ثابت بالإجماع ولأنه أقوى
من الحيض إذ هو تحت بنفس السيلان بخلاف الحيض
بل وجوب الغسل بعد الولادة لا يتوقف على السيلان
عند أبي حنيفة رضي الله عنه قال في السيلان
ولدت ولم تر دم ما يجب عليها الغسل عند الأصا
لا عند صاحبها **قوله** إن كانت النفرة عامة النفرة في اللغة
تارة يطلق ويراد به القوم الذين يتقدمون في الأمر
يقال جات نفرة بني فلان وتفرحهم إلى جهاتهم الذين
يتقدمون في الأمر كذا في الصحاح ويقال في المثل لمن
لا يصلح لهم لانت في الأمر ولا في النفرة وتارة
يطلق ويراد به نفس التقدم والخروج إلى أمر من
الأمر وبهذا أفسر صاحب النهاية قول صاحب
الهداية إلا أن يكون النفير عاماً حيث قال أي إلا أن
يكون الخروج إلى الحرب عاماً من نفر القوم في الأمر
أقول النفير نفراً ونفيراً أي خروجاً إلى هذا لفظاً بها
ثم إننا يكون النفير عاماً إذا احتج إلى جميع المسلمين
بأنهم العدو ويخرجون معاً ومنهم من كان يفرقهم
من المسلمين أو لم يخرجوا إلا أنهم تكاملوا ولم يجاهدوا
من بينهم كذا ثم ثم إلى أن يفرض على جميع أهل
الاسلام شرقاً وغرباً على هذا التدريج كذا في
الذخيرة ولكن بغير هذه العبارة فينبغي يخرج هو

جميع المسلمين لعدم حصول المقصود بعضهم فتخرج المرأة
بغير إذن زوجها والعبد بغير إذن مولاه ونقل في المستضي
عن الشيخ الامام بد الدين انه قال اذا وقع النفي من قبل
اهل الروم فعلى كل من يقدر على القتال ان يخرج الى العدو
واذا ملك الزاد والراحلة واذا بقيت امرأة بالمشرف
كانت على اهل المغرب ان يستنقذوها ما لم يدطلوها دار
الحرب **قولهم** رد السلام الاصل فيه قوله تعالى واذا
حييت بحية فحيوا باحسن منها او ردوها يعني اذا سلم
عليكم ردوا جوابه باحسن مني وهو ان تقول وعليكم
السلام وروي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان رجلا دخل عليه فقال السلام عليكم فقال له وعليكم
السلام فلك عشر حسنة وادخل اخر فقال السلام
ورحمته اياه فرد عليه فقال لك عشر من حسنة و
دخل اخر فقال السلام عليكم ورحمة الله وبركاته فرد عليه
فقال لك ثلاثون حسنة وورد النهي عن ان يقال
السلام عليك بل يقال السلام عليكم لان المومن لا يكون
وحده بل يكون معه الملائكة لئلا في تقسيم الحسنة
رحمة الله وفي هذه الآية دليل على ان السلام سنة
والرد فرض لان الله تعالى امر بالرد والامر لا جوف
والتحديد عما وقع بين الزيادة وتركها لا في نفس الرد
واعاصار فرض كفاية لحصول المقصود رد البعض
وهو الكلام المسلم رد سلامه قال في الكشاف ولا يرد
السلام في الخطبة وقراءة القرآن جهرا ورواية

قوله واما فرض الكفاية
فهو ما اذا قام به
البعض سقط عن
الباقين مع

عليكم

الحديث

الحديث وعند منكره العلم والاذان والاقامة وفي فتاوى
قاضي خان ان سلم علي من كان في الخلا فعد الى حنيفة
يرده بقلبه لا بلسانه وقال ابو يوسف لا يرده مطلقا
وقال محمد يرد بعد الفراغ من الحاجة ولا يجب رد سلام
السائل وكذا اذا سلم علي القاضي وقيل لا يسلم المتفقه
على استاذة ولو فعل لا يجب رد سلامه والرواية في
القنية واذا قال المسلم السلام عليك يا فلان فرد عليه
بعض القوم سقط عنه وقيل لا يسقط واذا سلم علي
رجل فرد وما سمع قال ابو بكر الاسفان رحمه الله اخاف
ان لا يسقط عنه ففر الى الرذ ففعل له لو كان المرء ورد
عليه امر ما يصنع قال يعني ان يريه تحريك شفتيه و
في الكشاف وعن ابي يوسف لا يسلم على لاعب الترد
والسطوح والمفني والقاعد لحاجته ومطهر الجاهل
والعاري من غير غدر في حمام او غيره قالوا ويسلم
الرجل اذا دخل على امراته ولا يسلم على احبته ويسلم
الماشي على القاعد والراكب على الماشي وراكب الفرس
على ركب الجمار والصغير على الكبير والاقل على الاكثر
فاذا التقيا ابتدأ وعن ابي حنيفة رضي الله عنه انه
لا يجهر بالرد يعني الجهر الكثير وعن النبي صلى الله عليه
وسلم اذا سلم عليكم اهل الكنا فقولوا وعليكم اي وعليكم
ما قلتم لانهم كانوا يقولون السلام عليكم وروى لا تشدد ولا
اليهودي بالسلام وان بدا لك فقل وعليكم وعن
الحسين بن محبوب ان يقال للكا فوعليكم السلام ولا تقل

ورحمته الله فانها استغفار وعن الشعبي رحمه الله انه
قال لنصراني سأل عليه وعليكم السلام ورحمة الله فقيل
له فقال اليس في رحمة الله يعين وقد رخص بعض
المطافئ انه يبدأ أهل الذمة بالسلام اذا دعت الي ذلك
حاجة تجوز اليهم وروى ذلك عن النخعي وعن أبي
حنيفة رحمه الله لا تبدأهم بسلام في كتاب وغيره وعن
أبي يوسف رحمه الله لا تسلم عليهم ولا تصافحهم واذا
دخلت فقل السلام علي من اتبع الهدى ولا بالكسر
بالدعالة فيما يصلح في دنياه الى هنا لفظ الكشاف
واختلف الناس في ان ثواب السلام الكرام ثواب
الجواب قال بعضهم ثواب المبتدئ الكرام لا بادي
بالخير لا يكا في وقال بعضهم ثواب الجواب الكرام لا
يودي الفرض لقوله عليه السلام للبادي عشرة
واللراد عشرة وفي رواية للبادي من الثواب عشرين
واللراد عشرة ولان البادي بالسلام هو بسبب الجواب
وهو البادي بالاحسان والمجازاة للاحسان افضل ولكن
ثواب المبتدئ به افضل ثم انما يصح رد السلام اذا سمعه
المسلم لان الرد جواب سلامة والجواب انما يكون جوابا
اذا سمعه المخاطب الا اذا كان المسلم اصم فيبقى ان
يرد بتحرك شفتيه محيط واذا دخل بيتا او مسجدا
ليس فيه احد ينبغي ان يقول السلام علينا وعلى عباد
الله الصالحين والسلام علي الموتي ان يقول وعليكم
السلام ولا يقول السلام عليكم لان الاول يقتضي

الجواب

الجواب والثانية تقتضي وهم عجزه عن الجواب وما روي
انه عليه الصلاة والسلام دخل المقابر فقال السلام
عليكم اصبتم خيرا جلا وسبقتم شرا طويلا فاما قال ذلك
لان المقابر كانت للسفهاء في زمانه تحية الاحياء وقال
بعضهم بل يقول السلام عليكم انتم لنا سلف ونحن لكم
تابع وقيل الصحيح هذا واذا امر بقبرة فيها مسلمون
وكفار ينبغي ان يقول السلام علي من اتبع الهدى كذا في
المرغيباتي **قوله** وتسميت العاطس بالحمد عطفًا علي
رد السلام والتسميت بالشئ المحمودة هو الدعاء بالبعد
عن السماتة وهي الفرخ ببلية العدو وروى ايضا
بالسين المحملة من السيت وهي هيئة أهل الحر ومفاهة
الدعالة يجعله علي هيئة حسنة وقصورته ان يقول
المشيت برحمتك الله او يقول الحمد لله برحمتك الله او
يقول رخص الله وياكم ثم ان ما يستحق العاطس التسميت
اذا حمد الله تعالى بان قال الحمد لله او قال الحمد لله
رب العالمين او قال الحمد لله علي كل حال فاما اذا لم
يحمد الله فلا يستحق بالاتفاق وهل تسميته افضل
ام تركه قال النووي رحمه الله تسميته مكررة يستدل
بحديث موسى الاشعري رضي الله عنه انه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا عطس احدكم
فحمد الله فسمتوه وان لم يحمد الله تعالى فلا تسمتوه
ودلالة الحديث علي ما قاله ظاهرة وروى ان رجلا
عطس عند الاوزاعي رحمه الله ان يستخرج هذه الحمد

لمحمد الله تعالى فقال له
الأوزاعي كيف تقول
اذا عطست فقال
الحمد لله فقال رحمه
الله فادأ الأوزاعي
رحمه الله مع

ليستحق التثبيت احراز التوازي ويتبين للعاطس ان
يقول ليست بعد ما ثبت له غفر الله لي ولكم اقول
يهدى الله ويصلح بالكم ولا يقول غير ذلك كذا في فتاوى
قاضي خان ثم اعلم ان كون التثبيت بعد ما جعل العاطس
فرض كفاية هو من ههنا والمستهون عن مالك رحمه الله
تعالى كذا ههنا وذهب الشافعي ومجاعة الى انه سنة
واو كذا في الاشراف لما روي من حديث ابي موسى
الاشعري رضي الله عنه وقوله عليه السلام حق المسلم
خمس رد السلام وعبادة المريض واتباع الجاهل واجابة
الدعوة وتثبيت العاطس وغير ذلك من الاحاديث
المذكورة في كتب الحديث الدالة على الوجوب بعضها
بلفظ الامر وبعضها بلفظ حق فان قلت هذا خبر
والفرض لا يثبت بخبر الواحد قلت نعم الا ان المصنف
رحمه الله كان ارا دبه الفرض الهلبي الذي هو احد نوعي
الواجب فان الواجب على ما ذكر في التحقيق نوعان
واجب في قوة الفرض في الاول كالوتر عند ابي حنيفة
رحمه الله حتى منع تذكرة صحت الخبر كذا ترجمته المشا
وواجب دون الفرض في اهل فوق السنة كتحسين
الفاخرة حتى وجب سجود السهو بتركها ولكن لا تفسد
الصلاة فتثبت العاطس من القسم الاول قل ذلك سماه
فرض واجب اعتقاد فرضيته يجب بكفر جاحدة ومثل
هذا الفرض الهلبي بحرف اتيته بخبر الواحد اكا تبي
دلالة قطعية ولم يتي معارضا الكتاب وهذه الاحاد

علي المسلم

دالاتها

دالاتها قطعية وليست بمعارضفة للكتاب بل هي موافقة
له لان تثبيت العاطس وعبادة المريض وغير ذلك من باب
المعاونة على البر والتقوى وذكر الامام المحمدي في مناسك
الحج الصغير ان خبر الواحد اذا كان متلفعا بالقول جاز
اثبات الركبة به قاله لاثبات ركبة الوقوف بعرفات
بقوله عليه الصلاة والسلام الحج عرفة فكل هذا الاسكال
لانه اذا اثبات الركبة بخبر الواحد فلا يجوز اثبات
الفرض به اولا لان مرتبة الفرض ادنى من مرتبة الركن
على ما عرفت واذا تكرر العاطس في مجلسين والعاطس
يحمد الله تعالى في كل مرة قالوا يثبت ثلثا ثم يسكت
فان ثبت في كل مرة فهو حسن وبه صرح في فتاوى قاضي
خان وقد روي عن ابي هريرة رضي الله عنه موثقاً
وصرفوا يثبت العاطس ثلاثا فان زاد فهو صدق
كذا في الاشراف وان كان العاطس كافراً وحدا الله يقول
المنشئ يهدى الله لان اليهود كانوا يعطسون قدام
النبي صلى الله عليه وسلم ويحمدون طامعين ان يقول
الحمير حمير الله وكان يقول اللهم يهدى الله كذا في الاشراف
قوله وعبادة المريض بالخبر عطف على ما قبله يعني
ان عبادة المريض فرض على سبيل الكفاية اما كونها
فرضاً في الاحاديث المستفيضة الدالة على وجوبها
منها ما روي الان من حديث ابي موسى رضي الله عنه
ومنها قوله عليه الصلاة والسلام حق المسلم على
المسلم است اذا لقينه فسلم عليه الى ان قال ولا بأس

فصل ومنها ما قال البراء بن عازب رضي الله عنه امرنا
رسول الله صلى الله عليه وسلم بسبع وثمانين سبعا
امرنا بعبادة المربيين الحديث فذكر ما تقدم الآن من السؤال
والجواب وما كونها فرضا كعبادة فلا لها تقام حقا
فاذا قام بها البعض صار حقه مودعي فيسقط عن الباقي
حتى اذا لم يكن له متفهم يكون فرضا على من يعلم ان العبادة
حق للمربيين المسلم واما الكافر فلا يستحقها ولكن لا يابى
بعبادته اذا كان ذميا يهوديا او نصرانيا لان النبي
عليه الصلاة والسلام عا د يهوديا مرضى في جواررة
حتى فقد عند راسه فسأله ثم قال يا فلان قل اشهد
ان لا اله الا الله واني رسول الله فظروا الفتى المربيين
الى وجه ابيه فقال له ابوة احب همدا فاجاب فقال
اشهد ان لا اله الا الله وانك رسول الله فقال عليه
الصلاة والسلام الحمد لله الذي اتقدي نسمة من الناس
ولا يها من باب البر والله تعالى لا ينهي ان نبرهم ونفسيط
اليهم ورجا يغير ذلك سببا لاسلامه واما عبادته المجرى
فاختلف المشايخ فيها فقال بعضهم لا يابى بها لما قلنا
في حق اليهودي والنصراني وقال بعضهم لا يجوز لانه
ان بعد عن الاسلام منها ولهذا لا تحل ذبيحته وفكاحه
خلاف اليهودي والنصراني واختلفوا في عبادته
الفاسق ايضا والاصح انه لا يابى به لانه مسلم والعبادة
من حق المسلمي كذا قال فخر الدين قاضي خان رحمه
في شرح الجامع المصنف **فان قلت** ماذا يقول العابد

المربي

عند

عند العبادة **قلت** وكان رسول الله صلى الله عليه
وسلم اذا دخل على مريض قال يا سي طهورا ان شاء الله
تعالى كذا احكامه ابن عباس رضي الله عنهما وقالت
عائشة رضي الله عنها كان رسول الله صلى الله عليه
وسلم اذا استنكى منا انسان مسح بيمينه ثم قال اذهب
البا سي رب الناس واشف انت الشافي لا شفا الا شفا
شفا لا يعاد ربه شفا عن ابن عباس رضي الله عنهما
انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من مسلم
يعود مسلما فيقول سبع مرات اسال الله العظيم رب
العرش العظيم ان يشفيك ويعافيك الا شفي الا ان يكون
قد حضر اجله وفي هذه الاحاديث بيان ما يقولت
العابد حال عبادة المربيين والكل منقول من المصاييح
قوله والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم بالحر
عملها على ما قبله اتفق اصحابنا والشافعي رحمه الله
على ان الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فرض
ولكنهم اختلفوا هل هي فرض مطلقا من غير تقييد
بكونها في الصلاة فعندنا هي فرض مطلقا وعند
قاضي في الصلاة اما الدليل على كونها فرضا فقوله
تعالى يا ايها الذين امنوا صلوا عليه وسلموا تسليما
فالله تعالى امرنا بالصلاة والسلام عليه والامر
للوجوب واما دليل الاختلاف والشافعي يقول الامر
للوجوب ولا وجوب خارج الصلاة فتعني ان تكون
في الصلاة ونحن نقول الامر للوجوب لا التكرار

بكونها في الصلاة
ولا فارقها وهو
مقيد مع

علي ما عرف في الاصول فتجب الصلاة علي النبي عليه
 الصلاة والسلام في العزم مرة واحدة ان شاققلها
 الانسان في الصلاة او في غيرها وهو مذهب الشيخ
 ابي الحسن الكرخي رحمه الله كذا في المحيط ونحن نصل
 عليه مرات قصدا عن المرات فان شئت في الصلاة
 او نقول الصلاة علي النبي صلى الله عليه وسلم واجبه
 كما ذكر اسمه كل هوية هب الشيخ ابي جعفر الطوسي
 رحمه الله باعتبار تكرر سببها وهو الذكر لا الاز
 الامر يقتضي التكرار ونحن نصل عليه اذا ذكر
 اسمه فلا يشترط في الصلاة ثم ان كونها من فروض
 الكفايات يخرج علي هذا القول اعني علي قول الطوسي
 يعني اذا ذكر النبي صلى الله عليه وسلم عند قوم يفرض
 عليهم ان يصلوا عليه فاذا صلى عليه بعضهم سقط
 عن الباقيين لمحصل المقصود وهو تخطيه باظهار
 شرفه عند ذكر اسمه صلى الله عليه وسلم فان قيل
 ما الحكمة في ان الله تعالى ان تصلي عليه ونحن نقول
 اللهم صل علي محمد وعلي آل محمد فتسال الله تعالى
 ان يصلي عليه ولا يصلي عليه نحن بانفسنا قلنا لا اله
 الا الله عليه وسلم ظاهر لا عيب فيه ونحن قننا المهاب
 والتعظيم فكيف يعني من فيه معاتب علي ظاهر
 فتسال الله تعالى ان يصلي عليه لتكوث الصلاة من
 رب ظاهر علي نبي طاهر كذا في المرغيباني ثم مضى
 قولنا صل علي محمد علي عظمه في الدنيا باعلا ذكره
 واظهار

انها

واظهار دعوته وابقا شريفته وفي الاخرة يتسفيه
 في امته وتضعيف اجره ومثوبته كذا في النهاية **قوله**
 والصلاة علي الجنائز اما كون الصلاة علي الجنائز
 فرضا فلا والله تعالى امرها بقوله تعالى وصل عليهم
 والامر للوجوب وقال عليه الصلاة والسلام صلوا علي
 كل سر وفار واما كونها فرضا كفاية فلا انها تقام حقا
 للميت فاذا قام به البعض ما رفته مودى فسقط عن
 الباقي **صفة صلاة الجنائز** ان يكبر تكبيرة يقول
 اللهم صل علي محمد وعلي آل محمد وارحم محمد وآل محمد
 كل صليت وبركت ورحمت علي ابراهيم وعلي آل ابراهيم
 في العالمين انك حميد مجيد ثم يكبر تكبيرة يدعوا فيها
 لنفسه وللميت وللمسلمين ويذكر والدة المعروف
 ان كان يحسن ذلك وهو اللهم اغفر لنا ولسنا
 صغيرنا وكبيرنا ذكرنا وانسانا وساهدا وناعيبنا
 اللهم من اجيبته منا فاخبره علي الايمان ومن توفيته
 منا فتوفه علي الاسلام اللهم لا تحرمنا اجره ولا
 تغتربنا بعده وان كان ما يحسن ذلك ياتي بأي دعا
 شاكر اقال الامام فخر الدين قاضي خان رحمه الله
 يكبر الرابعة فيسبوا ولا يدعوا بعد ها في ظاهر المذهب
 ونسب في صلاة الجنائز قراءة القرآن عندنا وقال
 الشافعي لا يد من قراءة الفاتحة ولا يرفع يديه الا في
 التكبيرة الاولى خلافا للشافعي رحمه الله ويقوم
 الامام بجذ اعد الملبس سواء كان رجلا او امرأة

في الصلاة علي الجنائز
 في الصلاة علي الجنائز
 في الصلاة علي الجنائز

في ظاهر الرواية وان كان الميت صديقا او محبونا لا يستغفر
 له بل يقول اللهم اجعله لنا قرطا واجعله لنا خيرا
 واجعله لنا سافعا مشفعا فان قيل لم خص ابراهيم
 عليه الصلاة والسلام من بين سائر الانبياء بذكرنا
 في الصلاة فقيل لوجهين احدهما ان النبي صلى الله
 عليه وسلم رآني ليلة المعراج جميع المعراج وسلم
 علي كل بني آدم ينتم احد منهم علي امته غير ابراهيم
 عليه الصلاة والسلام فامرنا النبي صلى الله عليه
 وسلم ان نصلي عليه في اخر كل صلاة التي يوم القيامة
 محاراة علي احسانه والثاني ان ابراهيم عليه الصلاة
 والسلام لما فرغ من بناء الكعبة جلس مع اهله فبكي
 ودعا وقال اللهم من حج هذا البيت من شيوخ امته
 محمد علي الله عليه وسلم فهبه مني السلام فقال اهله
 بيته امين ثم قال اسحاق عليه الصلاة والسلام اللهم
 من حج هذا البيت من كهول امته محمد علي الله عليه
 وسلم فهبه مني السلام فقالوا امين ثم قال انتم اعين
 عليه الصلاة والسلام اللهم من حج هذا البيت من
 شباب امته محمد علي الله عليه وسلم فهبه مني السلام
 فقالوا امين ثم قالت سارة عليه الصلاة والسلام اللهم
 من حج هذا البيت من نسائ امته محمد علي الله عليه
 وسلم فهبه مني السلام فقالوا امين ثم قالت هاجر
 اللهم من حج هذا البيت من الموالقي والمواليات من
 امته محمد علي الله عليه وسلم فهبه مني السلام

لعله
الاجاب

فقالوا

وقالوا امين فلما سبق منهم السلام امرنا بذكرهم في
 الصلاة محاراة لهم علي حسن صيغهم لذاتي المرغيا في
قوله والامر بالمعروف والنهي عن المنكر
 المعروف اسم جامع لكل ما عرف من طاعة الله تعالى
 والتقرب اليه والاحسان الي الناس وهو من الصفا
 الغالبة اي معروف بين الناس اذا راوه لا ينكروا له
 والمنكر ضد ذلك وقيل المعروف هو اتباع محمد صلى
 الله عليه وسلم واتبعه هو المنكر هو العمل بخلاف الكتاب والسنة
 ثم انها فرضان علي سبيل الكفاية اما كونها فرضين فلان
 الله تعالى اقر بها بقوله وتكون منكم امة يدعون الي
 الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر فان
 صفاته كونوا كلمة تامة تامرون بالمعروف وتنهون
 عن المنكر علي رأي من يجعل من التبصير كما هو
 اختيار الزجاج فيكون بمعنى قوله تعالى كنتم خيرا مة
 اخرجت للناس تامرون بالمعروف وتنهون عن
 المنكر علي رأي من يجعل من التبصير فكيف ما كان
 فهو يدل علي الوجوب اما علي الكل فاما علي البعض
 وقال عليه الصلاة والسلام امرنا بالمعروف وان لم تقولوا له
 وانتهوا عن المنكر وان لم تنهوا عنه واما كونها فرضا
 كفاية فلم حصول المقصود وهو الامتثال بامر
 الله تعالى والاجتناب عن نهيه بما شره البعض
 فيسقط عن الباقي قال صاحب الكشاف من التبصير
 لان الامر بالمعروف والنهي عن المنكر من فروض

ومعناه ليكن بعضكم
امته تامرون بالمعروف
وتنهون عن المنكر

الكفايات ولأنه لا يصلح له الأمر على المعروف والمنكر
وعرف كيف يرتب الأمر في إقامته وكيف يباشر
فإن الحاصل ربما ينهي عن المعروف وأمر منكر وربما
عرف الحكم في مذهبه وجهله في مذهب صاحبه فيها
عن غير منكر وقد يعلق في موضع الدين والدين في موضع
العلظة وينكر على من لا يتبعه أنكاره إلا أنكاراً
أو على من أنكره عليه عتق أنكاره على إصبات
الماضي والأمر بالمعروف تابع للمأمور به إن كان
واجباً فواجب وإن كان تدبياً فندب وأما النهي عن
المنكر فواجب كله لأن جميع المنكر تركه واجب لا تنضاف
بالضيق فإن قلت كيف يباشر الانكار قلت يتدبر
بالسهل فإن لم يتفع ترقي إلى المصيبة إلى الغرض
كف المنكر قال الله تعالى فاصطحبوا بينهم ثم قال
فقاتلوا فإن قلت فمن يباشره قلت كل مسلم
تكن منه وليختصم بشرائطه وقد اجمعوا أن من
لا يغيره تارك للصلاة وجب عليه الانكار لأنه
معلوم قبحه لكل أحد وأما الانكار بالقتال فالإمام
وخلفاؤه أو الأئمة علم بالسباسة وضعهم عندها
فإن قلت فمن يوضح وينهي قلت كل مكلف وغير
مكلف إذ هم يفترون غيرهم من المكلفين والمجائدين
وينهي المكلفين عن المحرمات حتى لا يتقودوها
كل تواخذون بالصلاة ليقرنوا عليها التي هنا من
الكشاف قال في المرغيناني ناقلاً عن الفقيه أبي

بلغ مقابلة

الليث

الليث رحمه الله الأمر بالمعروف على وجوه إن كان
بما تأمر به أنه لو أمرهم بذلك قد قوه فتركه
أفضل وكذلك لو علم أنه تقع العداوة بينهم وبينه ولو
علم أنه لو ضربوه صبر على ذلك ولا شكوا لأحد فهذا
لأناس به وهو مما نهى في ذلك وهذا منه صلوات
الله وسلامه عليهم أجمعين ولو علم أنهم لا يقبلون
منه ولا يخاف منهم ضرباً ولا شتماً فهو بالخيار أن
يأمرهم وإن شأنا تركهم والأمر فقتل ويقال الأمر
بالمعروف باليد على الأمر وباللسان على العلم وبالقلب
لهوالم الناس وهو اختيار الزيد وسيتي رحمه الله
إلى هنا فقط المرغيناني وروى عن بعض الصحابة
رضي الله عنهم أنه قال إن الرجل إذا أمتكر لا يستطيع رأي
المنكر عليه فليقل ثلاث مرات اللهم إن كان هذا
منكرنا إذا قال ذلك فقد فعل ما عليه كذا في تفسير
المصنف رحمه الله **قوله والجهاد** الجهاد
فرض على سبيل الكفاية إذا لم يكن التغير عاماً بأن
لا يحتاج إلى جميع المسلمين وذلك لحصول المقصود
ببعضهم في هذا الإطلاق نظر لأنه قد لا يكون
التغير عاماً ويكون الجهاد فرض كفاية وقد يكون
فرض عين فإنه إذا جاء التغير وفي قريش من المسلمين
من يقدر على مقاومتهم يكون فرض عين عليهم وأما
على من ولاهم من المسلمين فيبعد فهو فرض كفاية
حتى يسلم تركه إذا لم يجتج اليهم وبه صرح في الذخيرة

ثم اعلم ان جميع فروض الكفايات اذا قام به فريضة من
الناس يسقط عن الباقي ويكون الثواب للمباشر
وحده وان لم يقم به ام الجميع بتركه **فصل قوله ثم**
اعلم بان الصلاة من الله الرحمة الى اخره
لان الخ المصنف رحمه الله من بيان فرضية الصلاة
وابها من فروض الاعيان شرع في بيانها لغة وشرعا
وكان ينبغي ان يقدم بيان تفسيرها اولاً ثم بين
فرضيتها وغيرها من الاحكام لان الحكم بالسعي لا يتحقق
الا بعد معرفة ذلك الشيء الا انه قد تم بعض حكمها لكون
اشارته الى ان المقصود من علم الفروع هو الحكم لا
المأهية قال في معالم التنزيل في قوله تعالى ان الله
وملائكته يصلون على النبي قيل ان الصلاة هي
الله في هذه الآية الرحمة وهي الملائكة الاستغفار
ومن المؤمنين الدعاء وقد اختار المصنف رحمه الله
في تفسير هذه القول فقال في تفسير الآية قال ان
الله يغفر للنبي ويامر ملائكته بالاستغفار وبالصلاة
عليه وامرهم على انها الدعاء والشا قال ابو العالى رحمه
الله صلاة تنادى عليه عند الملائكة وصلوات الملائكة
الدعاء وقال في الكشاف ويروى انه قيل يا رسول الله
اريت قول الله تعالى ان الله وملائكته يصلون على
النبي فقال عليه الصلاة والسلام هذا من العلم
المكتون ولولا انكم سالتوني عنه ما اخبرتكم به ان الله
وكل بي ملكين فلا اذكر عند عبد مسلم فصلي على الا

قال

قال ذاك الملك عقر الله لك وقال الله وملائكته
جواباً لذك الملكين ولا اذكر عند عبد مسلم فلا يصلي
علي الا قال ذاك الملك لا عقر الله وقال الله وملائكته
جواباً لذك الملكين امين **قوله وفي اللغة عبارة**
عن الدعاء هو النطق القصيص العرب عا في التفسير
يقال لكل قوم لغة اي لسان وتطلق ويعرفون به في
فهمهم كما يقال لكل قوم لسان يكسر اللام ويسكون السين
اي بلغة يتكلمون بها ثم هي اي اللغة عند الاطلاق
تتصرف الى لسان العرب فالمراد هنا لسان العرب
اي الصلاة في لسان العرب عبارة عن الدعاء اي
تفسير الدعاء تقول عرب الرويا عبرها عبارة
اذا شربتها وما يدل على كونها في اللغة عبارة
عن الدعاء قوله عليه الصلاة والسلام اذا دعى
احدكم الى طعام فليجب فان كان فقيراً فليأكل وان
كان حياً فليقبل اي فليدع لهم بالخمر والركعة قال
في النهاية يقال في النجيات والصلوات اي الاية
كلها الله تعالى يدل على انها لغة عبارة عن الدعاء
والشا الى هذا لفظ النهاية وقيل اصلها من صلي
اي من تركه عليه وهما الصلوات اللذين عليهما
البيان لان المصلي يفعل ذلك في ركوعه وسجوده
قال في الكشاف قيل للداعي يصلي تسبيحاً في نفسه
بالراية والسيادة **قوله وفي الشريعة عبارة**
عن اركان معلومة واقوال مخصوصة يعني

انها اذا طلقت يراد بها عند اهل الشرع الاركان
 المعروفة المقررة في الازمان وهي ما سئلت تكبيرة
 الافتتاح والقيام والقراءة والركوع والسجود و
 القعدة الاخيرة ان جعلت تكبيرة الافتتاح
 ركنا وخمسة ان لم تجعله او سبعة مع الخرج بفعل
 المصلي على ما ياتيك بيانه والافعال واقولنا هذا
 ولم نجعلها عندها حتى يكون التفسير لما هيبة الصلاة لان
 العطف يقتضي المفارقة وليكون التفسير للصلاة الكاملة
 لا الناقصة لان الناقصة معدوم من وجه وهذا النسب
 بحال الفقهاء رضي الله عنهم والافعال المخصوصة اعم
 من الاركان المعلومة لانها تناول الاركان وغيرها من
 واجبات الصلاة وسننها خور رفع اليدين في تكبيرة الافتتاح
 ووضعها تحت السرة والاعتماد بيده اليمنى على اليسرى
 وقراءة الفاتحة وضم السورة والتشهد في القعدة وتكبيرات
 الركوع والسجود وغير ذلك من واجبات الصلاة وسننها
 وادائها على ما ياتيك تفصيلها **فصل قوله** علم بان
الحدث على نوعين الحدث اسم خاص للمانع الحكمي من اداء
 الصلاة والحدث اسم خاص للحقيقي والنجس يشملهما و
 اراد المصنف رحمه الله ههنا من الحدث المانع مطلقا من
 غير تعبد بالحقيق والحكمي بقرينة تقسيمه اليهما **قوله**
وما اشبه ذلك يعني ان كل شيء يشابه الاستيا المذكورة
 وعائنها فهو ينقض الوضوء نحو ما الخرج والقي ملا الفهم
 والغايط فيه ان كل نجس خرج من بدن الانسان

حاشية

الحی

الى فهو ينقض الوضوء اذا بلغ موضعا يجب غسله اما
 في الوضوء او في الغسل فاذا نزل دم من الرأس الى قصبة
 الانف نقض الوضوء ولو صوله الى موضعه يجب غسله
 في الغسل واذا نزل البول الى قصبة الذكر لا ينقض الوضوء
 لعدم بلوغه الى موضع لا يجب غسله لافي الوضوء ولا في
 الغسل وهذا عندنا وقال الشافعي الخارج من غير السبيلين
 لا ينقض الوضوء وكذلك عند مالك غير ان مالك رحمه الله
 يشترط في كون الخارج من احد السبيلين حدثا ان يكون
 خروجه على وجه الاعتقاد حتى ان دم الاستناضة وسلس
 البول ليس بحدث عندنا لعدم الاعتقاد عندنا بقوله عليه
 السلام الوضوء من كل دم سائل وقوله عليه السلام من
 قاء او رعف في صلاته فلينصرف وليستوضأ وليبين على
 صلاته ما لم يتكلم والباقي في المطولات **قوله** **فما التوم والاعيا**
والحيثون انما سمي هذه الاشياء حدثا حكمية لان الحدث
 في الحقيقة هو خروج فخرج من احد السبيلين لكنه خفي
 وهذه الاشياء سبب لاسترقاء المفاضل فلا يعرف بعين
 خروج شيء عادة والاثبات عادة كالمتيقن به احتياط في ثبوت
 العبادة فادركنا الحكم عليها تيسيرا وسماها حدثا تشريعا
 للشيء باسم مسببه ثم اعلم ان التوم الذي يكون حدثا هو
 النوم مضطجعا او متكيا بان وضع راسه على ركبته
 او مستندا الى شيء نحو جدار او سطوانة بحيث لو ازيل عنه
 ذلك الشيء لسقط وانما اذا نام متربعا او متورا على وركته
 بان يخرج قدميه من جانب ويلصق اليديه بالارض او نام

في الصلاة قايما او راكعا او قاعدا او ساجدا فلا ينفق وضوءه
 كذا في غاية البيان وهذا لان بالنوم على هذه الهيئات
 لا يبلغ الاسترخاء غاية بخلاف الصور الاولى وقد روي
 عن ابي حنيفة رضي الله عنه اذا نام متكيا من الارض
 لا ينفق وضوءه وان انتبه ولو سقط القاعدا ان انتبه
 مع السقوط لا ينفق وضوءه وان لم ينتبه مع السقوط
 انفق لمصادفة النوم حالة الاضطجاع كذا في شرح المجمع
 والسر حيث يحتل مشيئة ينفق وضوءه كذا في المرعيتاني
قوله والحققة في كل صلاة ذات ركوع وسجود
 انما جعل الحققة من الاحداث الحكمة لانهما ليست تحدث
 بذاتها لانهما ليست بخارج نجس ولهذا لا يكون حدثا
 في صلاة الجنازة وسجدة التلاوة وخارج الصلاة والقياس
 ان لا يكون حدثا في الصلاة ايضا كل هو من ذهب السافري
 الا ان تركنا القياس وحكما يكونا حدثا في الصلاة لقوله
 عليه السلام الا من ضحك منكم فقهقهة فذهب وضوءه
 والصلاة جميعا ثم النص اذا ورد على خلاف القياس
 يقتصر على مورد ومورد في الصلاة المطلقة يقتصر
 عليها فلا يكون حدثا في غيرها والحققة ما يكون مسوعا
 له في وقت جبرانه والتبس ما لا يكون مسوعا له ولا
 اضره والحققة تفسد وضوءه والصلاة جميعا سواء
 عمدا او ناسيا متوضعا كان او متيمما ولا تبطل طهارة
 الغسل ذكره في الحاروني كذا في شرح المجمع والضحك
 يفسد الصلاة دون وضوءه والتبس لا يفسد الصلاة

ولجبرانه والحققة ما يكون مسوعا له

ولا

ولا الوضوء وانما قيد بذات ركوع وسجود واخترازا عن صلاة
 الجنازة وسجدة التلاوة **فصل قوله اعلم بان الطهارة**
على نوعين الطهارة في اللفظ هي النظافة وفي الشرع هو
 غسل اعضاء مخصوصة بماء مخصوص كذا قالوا
 وهذا التعريف يشير الى ان الطهارة في الاصطلاح هو
 الوضوء خاصة وكانت المصنف رحمه الله اولاد بها هبت
 المعنى اللغوي حيث قسمها الى الاغتسال والوضوء فافهم
 ما ناسي الاغتسال طهارة غليظة والوضوء طهارة
 خفيفة اما باعتبار ان احدهما شامل لجميع البدن دون
 الاخر او باعتبار قوة اثرهما وضعفه بان المزال بالغسل
 لما كان حدثا غليظا قويا سمي المزيل وهو الغسل طهارة
 غليظة ويسمى ايضا الطهارة الكبرى ولما كان المزال
 بالوضوء حدثا خفيفا بالنسبة الى المزال بالغسل سمي المزيل
 وهو الوضوء طهارة خفيفة ويسمى ايضا الطهارة الصغرى
 والى هذا الوجه اشارت في تقييد الاغتسال بكونه من
 الجنابة والحيف والقياس وفي تقييد الوضوء بكونه
 للصلاة فكانه انما قيد بذلك اخترازا عن غسل التطوع
 والوضوء التطوع فكأنها لا تنصفان بالقلطة والخفة
 وعلى هذا يكون معنى قوله فكأن وضوء الصلاة اي لا احد
 اباقة الصلاة وهو وضوء المحدث لانه اخترازا عن
 غسل اليد فانه قد يسمى وضوءا مجازا وانما قلنا ان
 المزال بالغسل غليظ وبالوضوء خفيف لان السجود
 اذا كان جعيا او جانيا او نفسيا يمنع عن جميع ما يمنع عنه

ح

بلغ

ع

ع

المحدث وذلك مثل الصلاة ومس المصحف ويمنع ايضا
 عن اشياء كثيرة لا يمنع عنها المحدث نحو دخول المني وقراءة
 القرآن **فصل** لما فرغ المصنف رحمه الله عن بيان
 الطهارة الصغرى والكبرى يشرع في بيان ما يحصل
 به الطهارة وما لا يحصل به **قوله** اما **الما المطلق**
فهو كل ما لو نظر اليه الناظر ساء ما على الاطلاق
 يعني هو كل ما لو نظر اليه انسان يكون قادرا على
 ان يسميه ما من غير ان يحتاج الى شيء اخر في التفهيم
 بان قدر على رؤيته على ان يقول تقوموا ولا يحتاج
 الى ان يقول ما الشيء القلالي وان شئت قل هو الذي
 يتبادر اليه اذهان الناس بمطلق قولنا الما وبعد اختلف
 الما المقيد فان الناظر الميلا بقدر على ان يسميه ما الا
 بقيد مثل ان يقول ما البطيخ او نحو ذلك فلهذا لا يفهم
 من اطلاق اسم الما وباقي التوفيق يأتي بيان اليه المقيد ان
 شاء الله تعالى واهل الاصول قد عرفوا المطلق بان
 المتعرض للذات دون الصفات لا بالنفي ولا بالاثبات
 والمقيد بانه المتعرض للذات والصفات **كل السما الى اخره**
 السما كل ما علاك فاطلك ومنه قيل لسقف البيت سما
 والمراد من ما السما ما المطر والاولدية جمع ولد وهو
 معروف والعيون جمع عين وهو اسم مشترك يقع على
 الباصرة والذهب والشمس والمال النقد والجا صوسن
 وولد البقر الوحشي وخيار الشيء ونفس الشيء واليتيموع
 وغير ذلك والمراد هنا اليتيموع والابار بهمة معدودة

بلغ

لورد

بعد البا الساكنة على وزن الامثال جمع يبر جمع قلة قال
 في الصحاح ومن العرب من يقلب الهمزة فيقول ابار وذا
 كثرت فهي البيار على وزن الفعل والجار والاجر والجر
 كله جمع جر وهو خلاف البر وكل نهر عظيم جر والقدر ان
 جمع غدير وهو القطعة من الماي فادريها السراي يتركها
 والحياض والاحراض جمع مرض وهو ما مجتمع يقال ستقوض
 الما اذا اجتمع **قوله** وما انسبه ذلك وذلك نحو ما الخبيخا
 والمجدول والنهر **قوله** فحكمنا تاه طاهر وطهور **الحظ**
 هو التقضا وحكم الشيء هو الاثر الثابت به كذا قاله الشيخ
 الامام حميد الدين رحمه الله مثلا اذا قلت حكم الصلاة
 سقوط الواجب عن ذمة المكلف بالاداء في الدنيا وفيل
 الثواب في الآخرة فمعناه الامر الذي يترتب على الصلاة
 هذا وكانت المصنف رحمه الله اراد بها الحكم بهذا المصنف
 لان كونه طاهرا وطهورا ومن بلا صفة الما لانه امر
 يترتب عليه بل امر حصول الطهارة للمفسول
 فانهم والطهور ما كان طاهرا في نفسه مطهر
 لغيرة قاله ثعلب **قوله** يزيل النجاسة الحقيقية
والحكمة هذا بيان طهوريته واراد من النجاسة
 الحقيقية الدم والبول والقائط والحمر وغير ذلك
 من النجاسات المقلظة والمخففة ومن النجاسة
 الحكيمة النجاسة والمحدث وما يحصل بالحيض والنفاس
 وانما صارت المياه المذكورة من بلا لقوله تعالى ونزلنا
 من السماء ماء طهورا ونقول عليه السلام الما طهور

ع

بلغ

الحديث وجب الاستدلال ان الما ذكره فيها مطلقا والمطلق
 ينصرف الى ما هو المتعارف والمتعارف في الغساح هذه
 المياه المذكورة فيمنصرف اليها ولا يقال ما العيون
 والابصار ليس من السما فلا يكون مراد من الآية **لانا**
نقول لا نسلم لان الله تعالى قال الم لان الله انزل من
 السما ما فسلكه يتابع في الارض وقال جلت قدرته
 انزل من السما ما فسالت اودية بقدرها ثم اعلم ان كل ما
 كان مزبلا للحديث وتعني به النجاسة الحكيمة كان مزبلا
 للحديث وهو النجاسة الحقيقية لان الحديث اقوى في كونه
 نجسا من الحديث بدليل ان قليله يمنع جواز الصلاة بالاتفاق
 بخلاف الحديث ولان وجوب الطهارة عن الحديث لا تسقط
 اصلا بغدر ما اما اصلا او خلفا بخلاف الحديث ومزبلا لا قوي
 مزبلا الادبي بالطريق الاولي **قوله** ولما الما المقيد فكل
 ما يستخرج بالحلاج اي بالمرأولة والمعالجة وانما يسمى
 هذا الما مقيدا لانه كاسمه مقيد لا يعرف ذاته الا
 بالقيد فان ما الورد مثلا لا يقيد الانسان علي ان
 يسميه ما علي الاطلاق بل لا بد له من ان يقيد
 فيقول ما الورد حتي يفهم وكذا في الباقي **فان قلت**
 كل ان الاضافة موجودة في ما اليك كذلك موجودة
 في ما الورد فلم صار لحددها مطلقا والآخر ما مقيد
 مع وجود الاضافة فيها **قلت** هذا السؤال انما يرد ان
 لو كان الفرق بينهما بالاضافة وعكس من الاضافة
 وليس كذلك بل الفرق بينهما قليا وعلامة ذلك مباد

الذهن

المذهن الي الما المطلق عند اطلاق قولنا الما وعدم مبادرتي
 الي الما المقيد والذهن يبادر عند الاطلاق الي ما يصدق
 علي ما اليه وامثاله فيكون عام مطلقا ولا يبادر الي ما
 الورد وامثاله فيكون مقيدا غير ان الاضافة علي
 نوعين اضافة تعريف واطضافة تقيد والاضافة
 في ما اليه وما الزعفران وامثاله التعريف نوع من الما
 وفي ما الورد وامثاله للتقيد قبل وعلامة اضافة
 التقيد قصور الماهية في المتخالف كان قصورها قيد
 ليل لا يدخل تحت المطلق بوضوحه لو حلف شخص بانه
 لا يصلي ثم صلى صلاة الظهر بحث لانها صلاة مطلقة
 واصفا قتها الي الظهر التعريف ولا بحث بصلاة الحنارة
 لانها ليست بصلاة مطلقة واصفا قتها الي الحنارة
 للمقيد **قوله** كذا القنا الي اخرة القنا هو الخيار
 والواحدة قنائة والتقيد بنت بسبه القنا والخوض
 الاسنان والقرع هو حمل البقطين والواحدة قرعة
 الكلب من الصالح **قوله** وما اتسبه ذلك قبل ما
 الرمان والليمون والريحان والياسمين والتشت
 التشت بالثا المثلثة شجر مثل التفاح الصغار
 يدنع بوزقه كذا في المغرب وقال في الصباح هو
 ثبت طيب الزرع من الطعام يدنع به **قوله** فحكه
 انه طاهر يترك النجاسة الحقيقية هكذا
 وقع في بعض التسخ وهو طاهر فلا يحتاج الي التاويل
 وفي بعضها التسخ هو طاهر غير طاهر اي غير

حاشية

ظهور في حق الحدث يعني انه ظاهر غير ظهور الالات
 ازالة النجاسة الحقيقية بالمايعات يجوز عند ابي
 حنيفة رضي الله عنه وهذه النسخة انفسه القطع فخر
 الاسلام علي ما ذكره في غاية البيان عند بيان
 حكم الماء المستعمل وفي طي هذه النسخة هي الصحيحة
 رواية وفي بعضها انه ظاهر و ظهور يعني ظهور
 في حق الحدث فقط **قوله والاصح ما قاله** اي القول
 الاصح والوجه الاقوي الذي يعتمد عليه في الفتوى
 هو ما قاله الشيخ ابو الحسن الكرخي والشيخ ابو جعفر
 الطحطاوي رحمهما الله بانه نزيل النجاسة الحقيقية
 عن التوبخ بالبدن ولا يجوز الوضوء والاغتسال
 به وجه الاصححة اما عدم جواز الوضوء والاغتسال
 به فتفق عليه فلا يحتاج الي اقامة الدليل وسره
 هو ان الله تعالى امر بالغسل فيقتضي انه يحصل بها
 الغسل وهو الماء المطلق اما باعتبار ان الغسل المطلق
 ينصرف الي الالة المطلقة المتبادرة وهو الماء المطلق
 او باعتبار ذكره في اية التيمم وهو ظاهر بقوله فلم
 تجدوا ماء فتيمموا اي ما مطلقا فانه تعالى نقل الحكم
 عند فقد الماء المطلق الي التيمم فيعلم انه لا يجوز الغسل
 بالماء المقيد **فان قلت** لا يجوز ازالة الحدث بالماء
 المقيد قياسا علي ازالة الحدث به عند اي حنفية هو
 وابي يوسف رحمهما الله **قلت** من شرط صحة القياس
 ان يكون حكم الاصل معقول المعني علي ما عرف في الاصول

وهنا

وهذا ليس كذلك فان الاعضا ظاهرة حقيقة وسرعا
 اما حقيقة فلانها لم يصيبها النجاسة الحقيقية واما حكما
 فلانه لو صلي حامل حدث او جنب ثقع صلاته ولو
 كان نجسا لما بارت الصلاة معه كما لو كان معه دم
 وتظهر الطاهر بحال اذا كان علي خلاف القياس يقتصر
 علي مورد النص ومورد الماء المطلق علي الطريق
 الذي قلنا فلا يتعدى الي الماء المقيد **قلت قلت** لم
 لا يجوز ان يثبت بطريق الدلالة فان كون النقص
 معقولا ليس بشرط فيه لما عرف **قلت** انما يثبت
 الشيء بطريق الدلالة اذا كان في معنى الاصل من
 كل وجه وليس الماء المقيد في معنى الماء المطلق من
 كل وجه حتي يلحق به دلالة لان الماء المطلق لا يعرف
 وجوده ولا يثبت له وجوده واما المقيد فيعرف
 وجوده ويثبت له وجوده ولا يوجد حاتا واما حوازا لالة
 الحدث به قلنا ازالة الحدث بالماء المطلق معقول
 المعني لو مورد النجاسة حقيقة وسرعا فيتعدى
 الي غيره من المايعات بجامع الالة الحسية **قوله**
وما ورد وما اشبه ذلك مثل ما الرزح والبالا
 ونبيذ التمر **قوله والذين وما اشبه ذلك** لشراب
 النبي وشراب التفاح قال في الصحاح الذين ما يشرب
 من الرطب **فصل قوله ثم اعلم بان للصلاة شروط**
واركانا واجبات وسننا وادبا لصحة السروع
في الصلاة اعلم ان هذا الكلام بظاهرة غير مستقيم

ما سيب
 لا يثبت له حنة انك قلنا
 يعني ذوقه وقد روي
 عنه عليه السلام من
 صلى اربعين الف مرة
 كانت له حنة من النار
 وقد روي من صلى بعد
 غسلا الاخرة اربعين الف مرة
 كان له حنة من الجنة

والعسل الحلو
 والعسل الحلو
 والعسل الحلو
 والعسل الحلو

لانه يفهم منه ان يكون للواجب والسنة والادب تعلقا
 لصحة الشرع في الصلاة وليس كذلك وهو ظاهر
 وانما يتوقف صحة الشرع فيها على السرايط خاصة
 فانه اذا فات شرط لا يصح الشرع فيها حتى لو
 افتتح الصلاة متطوعا وهو على غير وضوء او كان
 على نوبه دم مانع ولم يعاين ولا يلزمه القضاء لعدم
 صحة الشرع والرواية في المنتهي فلا بد من التاويل
 وهو ما ان تقول قوله لصحة الشرع فتعلق هو
 للسرايط وحدها فانه قال اعلم بان للصلاة سرايط
 لصحة الشرع فيها واركنا واجبات وسننا وادانا
 فيستقيم المعنى او تقول ان ادمن صحة الشرع في
 الصلاة صحتها على صحة الكمال مجازا بطريق
 اطلاق اسم السبب على السبب لان الشرع فيها
 سبب لصحتها وكلها فانه قال اعلم بان للصلاة
 سرايط واركنا واجبات وسننا وادانا بالصحة
 وكلها فيستقيم المعنى فذكر هذا في مثبت المصلي
 وانما قدرت الكمال لان السنة والادب شرعت
 مكالات للضاريف وقد ثبت في بعض النسخ ان
 قوله لصحة الشرع فيها ليس بوجود فعلي هذا
 لاحتياج الي التاويل ولكن المشهور من النسخ ما
 يقلناه او لا يحتاج الي التاويل **ثم اعلم** ان الشرط
 في اللغة هو العلامة اللازمة ومنه اسرار الساعة
 اي علامتها اللازمة وفي الشريعة هو ما يتوقف

في قوله الشرع فيها
 في قوله الشرع فيها
 في قوله الشرع فيها
 في قوله الشرع فيها
 في قوله الشرع فيها
 في قوله الشرع فيها
 في قوله الشرع فيها
 في قوله الشرع فيها
 في قوله الشرع فيها
 في قوله الشرع فيها

علي

علي وجوده الشيء وهو خارج عن ماهية الشيء كذا في
 غاية البيان وقال فخر الاسلام هو اسم لما يتعلق به الوجود
 ركن الوجود وركن الشيء في اللغة هو جانب الوجود
 وهو ياتي الي ركن شديدا الي عز ومنفعة كذا في القبح
 وفي الشرع هو ما يقع به الشيء وهو حرر داخل في
 ماهية الشيء والفرض يجوز اطلاقه على الشرط والركن
 جميعا قد صرح في النهاية في مواضع وكذا في غاية البيان
 بان الفرض يطلق على الشرط والركن جميعا ثم الشرط
 على ثلاثة انواع عقلي كالقدوم للخارج وشرعي كالطهارة
 للصلاة وجعلي كالدخل المعلق به الطلاق كذا في غاية
 البيان فالواجب في اللغة محي يعني اللزوم ومعني المستقط
 ومعني الاضطراب وفي الشرع اسم لما الزمنا بدليل فيه شبهة
 قاله فخر الاسلام وانما سمي به اما لكونه ساقطا عنا علم
 او لكونه ساقطا علينا غلا او لكونه مضطريا بين الفرض
 والسنة او بين اللزوم وعدم اللزوم فانه يلزمنا غلا
 لاعلمنا والمراد من واجبات الصلاة دعوان بحوزة الصلاة
 بدونها وحجب سجد السهو بتركها كذا في شرح
 الهداية **واما السنة** فقد فسرناها في اول الكتاب
 عند قوله ثبت فرضيتها بالكتاب والسنة وقال
 صاحب النهاية هي ما فعله رسول الله صلى الله عليه
 عليه وسلم في طريق المواظبة ولم يتركها الا بعد
 والادب في اللغة معلوم قال الجوهري الادب ادب
 النفس والدرس تقول منه ادب الرجل بالضم

حاشية

فهو ادب وادبته فتادب وفي الاصطلاح هو كل ما فعله رسول الله صلى الله عليه وسلم مرة او مرتين ولم يواظب عليه كذا في النهاية ثم ان الواجبات سرعت لاكمال الفرائض فتكون حصتها لها والسنة سرعت لاكمال الواجبات فتكون حصتها لها والاداب سرعت لاكمال السنة فتكون حصتها لها كذا في النهاية واعلم الادلة السبعة انواع اربعة قطعي الثبوت والدلالة كالنصوص المتواترة وقطعي الثبوت قطعي الدلالة كخيار الايات المأولة وقطعي الثبوت قطعي الدلالة كخيار الاحاد التي مضمونها قطعي وقطعي الثبوت والدلالة كخيار الاحاد التي مضمونها قطعي وقطعي الثبوت والدلالة كخيار الثاني وبالثالث يثبت الواجب وبالرابع يثبت السنة والاستحباب ليكون يثبت الحكم بقدر دليله كذا ذكره الشيخ علاء الدين رحمه الله في الشئف **قوله اما سرابطها فستة** هذا على تقدير ان لا تكون تكبيرة الافتتاح شرطا له هو اختيار المصنف والابن كون سبعة كل هو اختيار الكرام المشايخ على ما ياتيكم بيانه **قوله طهارة من الخامسة** اي طهارة بدن المصلي وتوحيه ومكانه من الخامسة الحقيقية المانعة شرط من شروط الصلاة وباتيك التفصيل من بعد ان شاء الله تعالى **قوله واما اركانها فستة ايضا** اي كل ان سرابطها ستة ثم اعلم ان تكبيرة الافتتاح شرط من شروط الصلاة فيما هو

المشهور

المشهور من مذهب اصحابنا وقال الطحاوي هي ركن من اركانها ذكره في شرح معاني الآثار ونقل عن فخر الاسلام ايضا انها ركن كذا في غاية البيان وهو مذهب الساقية والظاهر ان المصنف رحمه الله اختار هذا المذهب لانه عرهما من الاركان ولكن يمكن ان يقال انما عرهما من الاركان وان كانت شرطا عند ايضا كماله هو المشهور من مذهب اصحابنا لانها متصلة بالاركان واخذ حكمها وهذا لان الترخية بمنزلة الباب للدار والباب وان كان غيرها ولكن بعد من الدار لان اتصالها بها وقد تكلموا ايضا في القعدة الاخيرة هل هي ركن او شرط قال في مبسوط شيخ الاسلام اعلم ليست بركن اصلي بدليل انها لم تشرع في الركعة الاولى وانما شرعت شرطا للتحليل وقد صرح في الايضاح ايضا بانها ليست من الاركان بل هي من جملة الفرائض وكان الفقه في انعدام الركينة فيما هو ان الصلاة فعل هو تعظيم واصل التعظيم بالقيام ويزداد بالركوع ويتناهي بالسجود فاما القعدة وتخرج من الصلاة فكانت معتبرة لغیرها لا لاعتبارها فلم تكن من جملة الاركان ولهذا الوجه لا يصح تحت بالسجود ولا يتوقف الحدث على القعدة كذا في النهاية واذ لم تكن القعدة الاخيرة من الاركان مع انقائها على قضيتها فما طهر في الخرج يصنع المصلي عند الامام فانه انقذ من ان يكون ركن **قال الحامل** ان الاركان المتفق عليها

اربعة القيام والقراءة والركوع والسجود فاما ما
وراء ذلك فمنظور فيه اما سنة وهي ما عدا هذه
المصنف او خمسة هي ما عدا المصنف الا التخييرية
او ستة احديها الانتقال من ركن الى ركن والباقي
ما ذكره المصنف من غير التخييرية وقد صرح في التحفة
بانه من الفرائض التي في نفس الصلاة وانه ليس
بركن او سبعة وهي ما عدا المصنف مع الانتقال
من ركن الى ركن او ثمانية وهي التخييرية والقيام
والقراءة والركوع والسجود والانتقال من ركن
الى ركن والفقد الاخير والخروج بصنع المصلي
ثم اعلم ان عمدة كون التخييرية شرطا عندنا ركن
عند السافعي تظهر فيمن تحرم للفرض كان له ان
يؤدي بها التطوع عندنا خلافا له **فان قلت**
ان في الهداية عني هذه الصورة لاظهار فائدة
الخلافا وكذلك في عامة النسخ مثل مبسوط شتيخ
الاسلام وقتاوي قاضي خان والايضاح والتحفة
والمحيط ونعيمهم اياها يشيرون الى انه لا يجوز في
غيرها مما يقتضيه القسمة العقلية وهو بنا الفرض
عني الفرض وبنا النقل على النقل وبنا الفرض
على النقل وهو كذلك اولا فكونها شرطا
يقتضي الجواز في الكل كذا في الطهارة للصلاة
قلت اما بنا الفرض على الفرض فحوزة ابو اليسر
فانه قال في مبسوطه لو شرع في الظهر فانتها

ولم

ولم يسلم وبني عليها عمرا فانت عنه اجزاء عذرا
وبغاه القاضي ابو زيد في الاسرار وفخر الاسلام
في اول الجامع المصنف واما بنا النقل على النقل فيجوز
ذكره في الاسرار واما بنا الفرض على النقل فقال
صاحب النهاية لم اجد فيه رواية ولكن يجب ان لا يجوز
لان الشيء لا يستتبع ما هو قوتي منه وقال في التماس
اي لسراج الدين الهندي رحمه الله وهي اي تكبير
الاقتتاح شرط عندنا حتى لو كبر ومعه تحبس فالتقاء
او كبر قبل الزوال فرالت او ستر العورة بهل
يسير بعد الفراغ منها او تحرم للفرض وكيل فشرع
في التطوع او السنة قبل السلام من غير تجديد
تخييرية بصير شارعا **قوله** والخروج من الصلاة
بصنع المصلي فرض عند ابو حنيفة رضي الله عنه
وعند ابو يوسف ومحمد رحمه الله ليس بفرض
المراد من قوله يصنع المصلي هو الصنع المتأخر
للمصلاة وذلك مثل ان يضمك فمكة او يجد عمدا
او يتكلم او يذهب اعلم ان هذا الذي ذكره المصنف
رحمه الله من اثبات الخلاف بين الامام وصاحبيه
هو اختيار الشيخ ابي سعيد التريدي رحمه الله وكان
الشيخ ابو الحسن الكرخي رحمه الله يتكرد ذلك ويقول
لا خلاف بين اصحابنا ان الخروج بفعل المصلي ليس
بفرض والتفق الامام وصاحبا على ان المصلي ان تقعد
الحرك بعد التشهد قبل السلام او تكلم او عمل عملا ينافي

الصلاة تمت صلاته وقايدة الخلاف ان صح كل هو احتيا
 الردعي تظهر في المسائل المشهورة المسماة بالاثني
 عشرية وهي انه اذا اراد التيمم لما في صلاته بمقدما
 تعد قد لا تشهد قبل السلام او كان ماسحا فانقضت
 مرة مسحة او خلع خفيه بول عسيرا وكان امسا فتنقل
 سورة او عريانا فوجد ثوبا او مؤميا فقد ر على
 الركوع والسجود او تذكر قايمة عليه قبل هذه
 او احدث الامام القاري واستخلف اميا او طلعت
 الشمس في صلاة الفجر او خرج وقت الجمعة او كان
 ماسحا على الجيرة فسقطت عن برء او كان
 صاحب عذر فانقطع عذره فانه تبطل صلاته
 في هذه الأمور كلها عند ابي حنيفة رضي الله
 عنه لان الخروج من الصلاة بفعل المني فرض
 عنده فاعتراض هذه العوارض في هذه الحالة
 اعني قبيل السلام كما عترضها في اثني الصلاة
 فتبطل الصلاة وعندها لا تبطل لان الخروج بفعله
 ليس يفرض عندها فاعتراض هذه العوارض
 بعد تمام فريض الصلاة كما عترضها بعد السلام وينت
 الخلاف بين الامام ومالك في هذه المسائل مسلم
 عند الرقي ايضا لكنه مبن على اصل اخر عند
 وهو ان اول الصلاة واخرها سوا في وجوده
 المضر عند ابي حنيفة كنية الاقامة في حق السافر
 فانها تغير فرضه الى الرباعية سوا وجرت في اول

الصلاة

الصلاة اولى اخرها وعندها ليس وجود المضر
 في اخرها كوجوده في اثنيها لان اعتبارا في اثنيها
 يستلزم صحة بنا بعض الصلاة على ما مضى منها
 وهو فاسد وهذا المعنى مفقود في اخرها فان
 لم يبق عليه فرض فكان وجود المفت قبل السلام
 كوجوده بعدة ونية الاقامة تغير وصف الصلاة
 من قصر الى الكمال لا من صحة الى ابطال ودليلها
 على تحريم المصنف والردعي قوله عليه السلام
 اذا قلت هذا او فعلت هذا فقد عتقت صلاتك فان
 شئت فقم وان شئت فاقعد فالحكم بالتمام دليل على
 انه لم يبق عليه فرض اخر فلا يكون الخروج بصفته
 فرضا وله ان تمام الصلاة فرض بالاجماع وانما هو
 بانها يها وانها لا يكون الفعل منافي للصلاة
 لان الشيء انما ينتهي بفعل مضاد وتخصيل الماني
 صنع المحتل فيكون فرضا لان الاتمام لا يحصل الا به
 وما لا يتوصل اليه الواجب الا به يجب توجوبه واقفا
 قوله تمت اي قاربت التمام وانما جعلنا عليه توفيقا
 بينه وبين ما قلنا من الدليل العقلي لان العقل حجة
 من حجج الله تعالى كالتفلك في غاية البيان **قوله** ثم
 تكبر الاقتتاح ليست من الصلاة عند ابي حنيفة
ولابي يوسف رضي الله عنها وعند محمد هي من
 الصلاة يعني انها ليست من اركان الصلاة عندها
 بل هي شرط من شرائطها وعند محمد هي ركن

من اركانها كل صوم مذاهب الساقية هذا ما فهمته من هذا
الكلام ولم اظفر برواية صريحة فيما عندي من الكتب عن محمد
علي انهار بن عدي رحمه الله والله اعلم بالواقع والاجماع
متفق على فرضيتها وافية كونها شرطاً او ركناً قد
تقدمت قبل هذا **قوله** اما الكتاب **فقوله تعالى**
يا ايها الذين امنوا اذا قمتم الي الصلاة فاغسلوا
وجوهكم الآية دلالة الآية على فرضية الوضوء ظاهرة
واما تفصيل كيفية فرضيته وسننه وغير ذلك فقد ذكره
المصنف رحمه الله فيما بعد فلا نقول فانه ياتك قبل ان
يرتد اليك طرفك ثم ان ظاهر هذه الآية يقتضي وجوب
الوضوء على كل قائم الي الصلاة سواء كان محدثاً او غير
محدث وهو مذهب اصحابنا الطواغر وقال جمهور
العلماء يشترط الحدث لوجوب الوضوء فتقدّر الآية على
مذهب الجمهور والله اعلم اي اذا اردتم القيام وانتم
محدثون او اذا قمتم من منامكم فاغسلوا وجوهكم والدليل
على صحة مذهب الجمهور النقل والعقل اما النقل فهو
ما زوي عن النبي صلى الله عليه وسلم كان يتوضأ لكل
صلاة فلما كان يوم الفتح صلى الخمس بوضوء واحد فقال
له عمر رضي الله عنه لا يتك اليوم فقلت نسي لم تكن
تفعله من قبل فقال عليه السلام عدا فقلت يا عمر
كيا يخرجوا واما العقل فهو ان الواجبنا الوضوء بنفس
القيام الي الصلاة يلزم منه ان لا يتفرغ الانسان
عن الوضوء فيقع في البحر العظيم وذلك من روع شرطاً

وان

وان يفوت المقصود الاصل وهو الصلاة بالاستقبال
بمقدّماته وهو الوضوء وهو فاسد وذلك لانه اذا قام
الي الصلاة فوجب عليه الوضوء فتوضأ ثم قام اليها
ينبغي ان يجب عليه الوضوء ثانياً لوجود القيام فاذا
توضأ وقام اليها يجب اخروهم جراً فلا يزال كذلك
مستغفراً لا بالوضوء لا يتفرغ للصلاة وفساده لا يخفى
على احد او نقول علم كون الحدث شرطاً لوجوب الوضوء
بدلالة النص وهو ان الحدث شرط في التيمم الذي هو
بذل من الوضوء قال الله تعالى وان كنتم مرضى او على
سفر او جاء احد منكم من القايظ الى ان قال فيتمسوا
صعيداً طيباً والبدل انما يجب بما وجب به الاصل فكان
ذكر الحدث في البدل وهو التيمم ذكراً في المبدل وهو
الوضوء فكان الحدث شرطاً لوجوب الوضوء ايضاً
وقال حلال الدين الخزازي رحمه الله وانما صرح بذكر
الحدث في باب الفسل والتيمم دون الوضوء والله
اعلم ليعلم ان الوضوء سنة وقرين والحدث كونه
فرضاً لا كونه سنة فيكون الوضوء على الوضوء نور
على نور والفسل على الفسل والتيمم على التيمم يكون
عينا **قوله** مفتاح الصلاة الطهور وتجرعها التكرير
وتحليل التيمم رواية علي رضي الله عنه في التيمم
والمقصود هنا بالذكر هو قوله مفتاح الصلاة الطهور
وانما ذكر ما رواه تلميذ الحديث والطهور في هذا الحديث
وفي غيره من الاحاديث بفتح الطاء عن جمهور الرواة

كذا في شرح المصاييح وقال الامام نور بن شمس رحمه الله
الاجود ضمه لانه متفق عليه والفتح محتمل فيه
اعلم ان ما كان على وزن فعول بفتح الفاء قد يحتمل
الفاعل للمبالغة كالسكور وبمعنى المفعول كالركوب
وبمعنى المصدر كالقبول وبمعنى اسم غير مصدر كالذنوب
وقال الانباري جمهوا هذه اللفظة على انه الطهور
والوضوء نعمان اذا اريد بها المصدر وبمعنى ان اذا اريد
بها اسم ما يتطهر به وعن سيبويه ان الفتح يقع على الما
والمصدر فان قرأت الحديث بالضم فلا اشكال لانه مصدر
ح على الاصح بمعنى التطهر وان قرأت بالفتح فان جعلت
بمعنى المصدر فلا اشكال ايضا فيكون بمعنى التطهر
وان جعلت اسما لما يتطهر به فهو على حرف المضاف
اي استواءه شبه النبي عليه السلام السروع في الصلاة
بالدخول في البيت المقفل يعني كانه لا يمكن من الدخول
في البيت المقفل الا بالمفتاح كذلك لا يمكن من الدخول في
الصلاة الا بالطهارة **قوله** وتحريمها التكبير يعني
لا يجوز الدخول فيها الا بالتكبير ثم هل هو مختص
بلفظ الله اكرام لا في ان من بعد عند بيان فرضية
تكبيرة الاقتتاح ان شاء الله تعالى **قوله** وتحليلها
التسليم اي الخروج من الصلاة بالتسليم ثم هل هو
سنة ام فرض ام واجب باتك من بعد في فصل بيان
سنة الصلاة ان شاء الله تعالى وانما سئلت بكسرة الاقتتاح
تحريمه لان بها تحريم الاشياء المباحة خارج الصلاة مثل

الاكل

الاكل والشرب وكلام الناس وغير ذلك وانما سئمت التسليم
تحليل لان به تحلل الاشياء المحرمة في الصلاة واضاف التحريم
والتحليل الي الصلاة للملازمة بينهما وليست هي اضافة
المصدر الي معوله كذا قيل **قوله** وليا بك قطهر
الكلام هنا يقع في تلك مقامات الاولى في الدليل الذي يجب
التطهر والثاني في الالة التي يقع بها التطهر والثالث
في بيان انواع النجاسة وفي اي مقدار يكون انالتها
فرضا او واجبا او سنة الي غير ذلك اما الاول فنقول
يجب على المصلي قبل ان يشترع في الصلاة ان يطهر
بدنه وتوابعه ومكان صلاته من النجاسة هذا النص
ويقوله عليه السلام حثيه ثم اقرضيه ثم اغسله
بالماء قاله لامرأة سالته عن دم الحيض كصيب الثوب
فمعني حثيه اي حكيه ومعني اقرضيه اي اغسله باطراف
اعصابك **قوله** الحوهرى وجه الاستدلال ان الشارع
امر بتطهير الثوب عن النجاسة ومطلق الامر للوجوب
على ما عرف في الاصول فيكون التطهر واجبا ولو اريد
في الثوب وازد في المكان واليد بالطريق الاولى لان
المصلي انما امر بالطهارة قبل السروع في الصلاة لتكون
على احسن الحالات واسرف الهيئات حالة المناجات
مع رب العزة بان يكون طاهرا نقيا وانصاه بالمكان
اقوى من اتصاله بالثوب اذا الموحودا لم يكن لا يتصور
بلا مكان ويتصور بلا ثوب وحال اليد اطهر فيكون
تطهيرها واجبا كالثوب بل اولى لكون اتصالها اقوى

ثم المعتبر في طهارة المكان هرتحت قدم المصلي حتى لو
افتتح الصلاة وتحت قدمه خمس الكثر من قدر لا رهم
فصلاته فاسيلة لانه لابد من القيام وذلك يكون بالقدم
فاما اذا كان في موضع السجود فعن ابي حنيفة في
روايتان كذا في النهاية واما المقام الثاني فتقول يجوز
ان انتهت بالما وبكل ما يعطى طاهر يمكن ان انتهت به كالحل
وصالورد ونحو ذلك مما ينبغي بالصبر وهذا عند
ابي حنيفة وابي يوسف وفي رواية عن محمد رحمه الله
انقضاء وقال في النهاية المشهورة عنه وهو قول زفر
والشافعي لا يجوز الا بالما لانه يتنجس باول الملاقاة
والخمس لا يفيد الطهارة الا ان هذا القياس تركناه
في الما للضرورة وثبات مذهب ابي حنيفة وابي
يوسف رحمهما الله موقوف على اثبات اصل موافق
للقياس حتى يمكن الحاق المايعات بالما قياسا وهو ان
نقول ان الما لا يتنجس خالة الاستعمال لانه انما
يتنجس بانتقال النجاسة اليه وما دام على التوب
لا يتحقق الانتقال لان النجاسة قائمة بالتوب والما
قام بالتوب ايضا فكان الخمس باقيا على نجاسته والظاهر
على طهارته الا انه يمنع من استعماله لجاوزة الخمس
فاذا اكثرت الفسلات انتهت اجزاء النجاسة لانها
مناهيبة فاذا انتهت اجزاؤها بقى التوب طاهرا
كل كان فادامت هذا في المايعة في شارب المايعات
قياسا عليه لوجود العلة المشتركة بينهما وهي

الازالة

الازالة الحسبية لان المساركة في العلة توجب المساركة
في المعلول وهذا لان الخل ونحوه من المايعات منزلة طبعا
كالما بل اولى لان الخل يزول به الالوان والادهان التي
لا تزول بالما فيحصل به الطهارة كما لما وهذا بخلاف
الطهارة الحسبية فانها تثبت بالنص على خلاف القياس
على ما قلنا في بيان الما المقيد فيقتصر على مورد ولا
يقاس عليها غيرها فاحفظ انما الاخ المصلي هذه النكته
حتى تقدر على اثبات هذه المسئلة فانك متى سلمت
تنجس الما حالة الاستعمال كما قال الخصم لا تقدر على
اثباتها الا لانه حينئذ لم يعد الازالة كما فدت الازالة
ان زال الاولي خلفا قري وهي نجاسة الما وقد صرح
حافظ النسفي وجلال الدين الخبازي بعدم تنجس
الما حالة الاستعمال او نقول المعنى الذي لاجله سقط
القياس في حق الما وهولان يفيد الازالة فايدتها
ذلك المعنى موجود في غيره من المايعات فسقط اعتبار
القياس لتفيد الازالة هذه المايعات فايدتها وهذه
النكته من النهاية واما المقام الثالث فسياتيك من
بعد ان شاء الله تعالى عند قول المصنف رحمه الله
فصيل ثم اعلم ان الاستنجاء على تسعة اوجه **قوله** وقيل
في التفسير اي **فقتصر** اي قيل في تفسير الآية وبيانها
اي فقتصر يعني ان تفسير الآية ومعناها حقيقة
هو الامر بتطهير الثياب عن النجاسة وقيل معناها
الامر بتقصير الثياب وهو اختيار طائفة من الاول

قول ابن سيرين وابن زيد كذا في معام التزويل قال صاحب
الكشاف وثباتك فظهر امر بان يكون ثباته طاهرة
من الجاسات لان طهارة الثياب شرط في الصلاة
لانفع الابهام وهي الاولى والاخرى في غير الصلاة وقبح
بالموضع الطيب ان يحمل خبرا قبيحا هو امر بتقصيرها
وضم الفة العرب في تطويلهم الثياب وجرهم الذبول
وذلك ما لا يؤمن معه اقبالية التماسه الى ههنا
لفظ الكشاف **فان قلت** فهل يصح الاستدلال
بالاية اذا حملت على الامر بتقصير الثياب **قلت**
نعم لان تقصير الثياب يستلزم تطهيرها عاده
فيكون امرا بتطهيرها اقتضا ولكن الاعتماد على
التفسير الاول لانه الحقيقة والساني مما اراد الاقل
هو الحقيقة وفي تفسير الاية اقوال اخر فقيل
معناه تقصيرك فظهر من الذنب فكفى عن التفسير
بالثوب وقيل لا تلبسها على موصية وغدر وقيل
وعملك فاصح وقيل وخلقك فحسن **فان قلت**
اذا حملت على الامر بتقصير الثياب يكون تطويلها
حراما فظهر ذلك **قلت** قد روى ابو سعيد الخدري
رضي الله عنه اربعة المومن الى انصاف سناقصة
لا يحتاج عليه فيما بينه وبين الكعبين ما اسفل هتته
في النار فعلى هذا يكون المستحب الى نصف
الساقين والجزء بالاكرهه الى الكعبين وما نزل عنهما
فهو ممنوع فان كان للخيلا والتكرير فهو ممنوع تحريم والاقتزاي

والاحاديث

والاحاديث

الطلقة ان ما تحت الكعبين في الناب المراد بها ما كان
للخيلا علا بقدر الامكان واما النسا فقد صرح عن النبي
صلى الله عليه وسلم الاذن لهن في ارجاء ذبولهن
ذراعا كذا في الاشراق **قوله** صلى الله عليه وسلم
لا تقبل صلاة من غير طهور الحديث الظهور بضم
الطا وفتحها هو التطهر على ما بينا في قوله صلى
السلام مفتاح الصلاة الظهور يعني ان الله تعالى
لا يقبل صلاة اية صلاة كانت فرضا كانت او قفلا الا
بطهارة اما بالفضل او بالتميم ولا يقبل ايضا صدقة
من مال حرام لان الله تعالى طيب ولا يقبل الا طيب
فقد قرن عليه السلام عدم قبول الصدقة من الحرام
بعدم قبول الصلاة بدون الطهارة اذ انما بان
التصدق ترقية تركية النفس من الاوفار وطهارة لها
كما ان الوضوء كذلك كذا قيل **قوله** والقلول هي الخنا
في المصنف قال ابن السكيت لم تشع في المصنف الا غل غلو لا
وقرئ وما كان لبني ان يغفل ويغفل بمعنى يغفل بخوت
ومعني يغفل يحتمل معنيين احدهما ان يغفل ان يخذل
من غيبتته والاخر بخوت اي ينسب الى الغلول قال
ابو عبيد الغلول من المصنف خاصة ولا نزاع من الخيانة
ولا من المحقد وما بين ذلك انه يقال من الخيانة
اعل يغفل ومعني الخقل غل يغفل بالستر ومن الغلول
غل يغفل بالضم كذا في الصحيح **قوله** اما الكتاب
فقوله تعالى قد وزنتكم عند كل مسجد اعلم ان

نح

هنا يقع في ثلاث مقامات الاول في الدليل الذي يوجب
ستر العورة والثاني في بيان ما يكون عورة وما لا
يكون والثالث في بيان اي مقدار من انكشاف العورة
يكون مانعا لجواز الصلاة واي مقدار لا يكون مانعا
اما الاول فنقول يجب على المصلي ان يستر عورته
قبل ان يسرع في الصلاة بالنصين المذكورين في المتن
ونقوله عليه السلام لا تقبل صلاة لحايف ولا تخمار
اي لب الفة اما وجه الاستدلال بالاية فهو ان الله
تعالى امر باخذ الزينة عند كل مسجد والمراد بستر
العورة لاجل الصلاة لا لاجل الناس بل يثبت وجوب
ستر العورة لاجل الناس بادلة اخر مثل قوله تعالى
ولا يبدن زينتكم الاية وقوله عليه السلام لجره
وارفخذك وقوله عليه السلام عورة الرجل ما بين
سرتة الى ركبته الى غير ذلك من الادلة التي تعرف
في كتاب الخطر والاباحة وهذا لان الناس في السرق
الزينة في المساجد ولو كان لاجل الناس لقال عند
كل سوق كذا في النهاية فكان مفسدة خذوا ما وراء
عورتكم عند كل صلاة لان اخذ الزينة نفسها محال
لان المراد من الزينة هنا ستر العورة والستر فعل
عرض واخذ العرض محال فاريد ما هو السوء
محال فكان من باب اطلاق اسم الحال على الحال ولا يرد
من المسجد الصلاة فكان من باب اطلاق اسم الحال على
الحال وظاهرها جازان لوجود الاتصال العنصري

بين

بين الحال والمحل فيكون امر الستر العورة في الصلاة
والامر للوجوب **فان قلت** الاية نزلت في شأن الطواف
فانهم كانوا يطوفون عراة ويقولون لا تقعد ابدلنا
في ثياب اذنبتنا فيها فنزلت فكيف تكون حجة في
وجوب ستر العورة في الصلاة **قلت** الامثلة ان
العورة لهو اللفظ لا المحصر عن السبب عندنا علي
ما عرفت في الاصول وهذا اللفظ عام لانه قال عند كل
مسجد ولم يقل عند المسجد الحرام فنعمل به هو منه واما
وجه الاستدلال بقوله عليه السلام اولكم ثوبان
فهو انه لفظه استخبار ومفصاة الاخبار عن الحالة
التي كانوا عليها من ضيق الثياب وفي ضمنه الفتوى
من طريق الخوى اي اذا كانت ستر العورة واجبا
لا سيما في الصلاة وليس لكم ثوبان فكيف لم تعلموا
حوازي في الثوب الواحد قاله الخطابي والرواية
الاخرى بمعناه واما المقام الثاني فهو ان عورة
الرجل من تحت سرتة الى تحت ركبته وعورة الامة
القننة والمذبرة وامر الولد والمكاتبه مثل عورة الرجل
مع ظهره وبطنه وعورة الحرة جميع بدنها الا
وجهها وكفها وفي قدمها وابتان واما المقام
الثالث فهو ان الكثير من انكشاف العورة مانع
والتقليد ليس مانع وربع العضو وما فوقه كثير
ومادونه قليل عند ابي حنيفة ومحمد رضي الله
عنهما سوا كان من العورة القليلة وهي القبل

والدبر ومن الموردة الخفيفة وهي ما عدا القبل والدبر
وعند أبي يوسف رحمه الله ما زاد على النصف كسر وما
دونه قليل وفي النصف رويان والذكر يعتبر عضوا
على حدة والاثنيان على حدة هذا الصحيح كذا في القرا
وقيل يعتبر الذكر مع الاثنيين عضوا واحدا وكل واحد
من اذني المرأة عضو على حدة كذا في المرغيناني
ولديها في حال اليهود تتبع المصدر حتى ذكر يعتبر عضوا
على حدة وكل عضو هو عورة اذا انفصل هل
يجوز النظر اليه فيه وجهان **الصحيح** عدم الجواز
كالذكر المقطوع وغيره كذا في الشامل والركبة تتبع
للجزء على ما هو المختار وكعب المرأة حكمها حكم
الركبة وما بين سرة الرجل وعانته حول جميع البدن
عضو على حدة كذا في غاية البيان وشعرها الكنازل
يعتبر على حدة وكذلك البنطن والفخذ وكذلك ساقها
فاذا انكشف ربع عضوه من هذه الاعضاء يكون ما نفا
لجواز الصلاة وان كان اقل من الربع فلا يكون ما نفا
عندها والانعكاس المتفرق يجمع كالتجاسة المتفرقة
فاذا انكشف سدرين شعرها وسدرين بطنها وسدرين
فخذها يجمع فان كان يبلغ الربع من احد هذه الاعضاء
يكون ما نفا عندها والا فلا ثم البستر شرط عن
غيره لا عن نفسه حتى لو صلى في قميص محلول
الحبيب وبصرة يقع على عورته حال الركوع
جازت الصلاة كذا في المرغيناني وقيل هذا

طاسيه

في كتيّف

في كتيّف اللحية وقيل لا تنفعه لحيته ولو نظر انسان
من تحت القميص وراى عورة المصلي لا تنفس الصلاة
والثوب الرقيق الذي يصف ما تحته لا يكون ساترا
ثم انه لا يبطل الصلاة بمجرد الانكشاف بالاجماع
حتى ان الانكشاف عورته فتدارك في الحال فستر
لم تبطل صلاته بالاتفاق وانما تنطلي بعض زمان
مقدروا وهو ان يودي مع الانكشاف ركنا من اركان
الصلاة عند محمد وان يمضي زمانا يكون فيه اركان
من اركانها عند أبي يوسف وعلى هذا الخلاف اذا قام
في صف النساء للرحمة او على نجاسة قدرا لدرهم ومن
فقد الساتر صلى عريانا قاعدا يومئ بالركوع والسجود
او قاعدا يركع ويسجد والاول افضل فان وجد من
يستتر به القبل او الدبر يتخير وعن الساق في يستتر
القبل لانه يستقبل به القبلة وقيل الدبر لانه
افضل في الركوع **قوله** قول وجهك شطر المسجد
الحرام اتي حول وجهك الى جهته وحيث ما كنت
قولوا وحوهم شطرة اي وفي اي مكان كنت في
برازخه ولا ردتتم الصلاة فحولوا وحوهم الى جهته
اعلم ان النبي عليه السلام كان يصلي بمكة الى
الكعبة ثم امر بالصلاة الى صخرة بيت المقدس
بعد الهجرة قالوا لليهود فصل اليها بستة عشر
او سبعة عشر شهرا وكان يتوقع من ربه ان
يحوله الى الكعبة لانها قبله ابيه ابراهيم عليه السلام

رادعي للمعرب الى الايمان لانها مفضحة تهم ومزادهم
ومطافهم ثم وجهه الى الكعبة حتى نزلت هذه الآية
وكان صلى الله عليه وسلم حين نزلت في مسجد بني
سليمة وقد كان صلى الله عليه وسلم ركعتين من صلاة الظهر
الظهر فتحول في الصلاة واستقبل الميزاب وحول
الرجال مكان النساء والنساء مكان الرجال فسمى المسجد
مسجد القبلتين وذكر المسجد الحرام في القرآن دون
الكعبة دليل على ان الواجب مراعاة الجهة دون
العن كذا في الشافعي ثم من كان بمكة ففرضه اصابة
عنتها بالاجماع حتى لو صلى مكي حول بيته ينبغي ان
يقضى بحيث لو ازيلت الحدرات يقع استقباله على
الكعبة لا محالة ومن كان غائبا عنها ففرضه اصابة
الجهة لان الطاعة بحسب الطاقة وهذا هو الصحيح
وقال ابو عبد الله الجرجاني فرض الفايض ايضا اصابة
عنتها وفايدة الخلاف تظهر في اشتراط ثبوت عنت
الكعبة فعنده يشترط وعند غيره لا ذكره حافظ
الدين النسفي رحمه الله في كافيته واما نية الكعبة بعد
ما توجه اليها قبل يشترط او لا فقال الامام ابو بكر محمد
بن الفضل يشترط وقال الشيخ ابو بكر بن حامد
لا يشترط وقال صاحب الهداية في تحفته لا يشترط
في الصحيح وقال بعض المسانيد ان كان يصلي الى
المحاريب فكله قال الحافدي وان كان في المحاريب فكله
قال الفضلي ومن كان خائفا من عدو وسبع او مريضا

لايجد من يحوله الى القبلة او يضرب التحويل او كان علي
خشب في البحر يصلي الى اي جهة قدر الضرورة وصحت
اشتبهت عليه القبلة وليس بحضرة من يسأله عنها
اجتهد وعليه وقيل قوله تعالى وايمانا تولوا فثم وجهه
الله اي فمما لك قبلة الله نزلت في الصلاة حال الاشتباه
واذا صلى بالتحرر ليلا في مسجد فظلم الهدم المحرر جاز ولا
يجب عليه قرع ابواب الناس للسؤال ولا طلب القبلة
بمس الجدران تخافة الهوام كذا في الشافعي ثم الاستحباب
انما يكون من اهل الاخبار حتى لو كان في مفازة فاخبره
رجلان الى جانب وتحرى هو الى جانب آخر ان كان
اهل ذلك الموضع اخذ بقولهما والا فلا كذا في الكافي
ولو علم خطاه في صلاة شرع فيها بالتحرر استدار الى
القبلة واتم كذا فعله اهل قبا وان علم بقدر الفراغ منها
لا يعيد عندنا خلافا للشافعي وان شرع بلا تحرر لا يجوز
صلاته وان ظهر صوابه وروى عن ابي حنيفة رضي
الله عنه انه يكفر لا يستخفافه بالدين وقال ابو يوسف
جازت صلاته لحصول المقصود وهو اصابة القبلة
ولو صلى ركعة الى جهة بالتحرر ثم تحول رايه الى جهة
اخرى توجه اليها وان لم يقع تحرره على شيء قبل بوضوء
وقيل يصلي كل ركعة الى جهة من الجهات الاربع ولو
صلى الى الجهات الخمس لم يجز وان اشتبهت القبلة
على قوم فوصلوا الى جهات مختلفة بالتحرر مع الاما
م وكلهم خلفه ولا يعلون ما صنع جازت صلاتهم كل في

جوف الكعبة واستقبال القبلة في السجدة لا يتم خلاف
الذاتية وقال بعض مشايخنا الكعبة قبلة من يصلي
في المسجد الحرام والمسجد الحرام قبلة من يصلي في
مسكة ومسكة قبلة أهل الحرم والحرم قبلة العالم
وقال بعض العارفين قبلة البشر الكعبة وقبلة
أهل السماء البيت المعمور وقبلة الكثر بيتين
الكرسي وقبلة حملة العرش العرش ومطلوب الكل
وجه الله تعالى كذا في المزعين في ثمر العلم أن الكعبة
هي البقعة العظيمة التي عنان السماء عندنا دون
البناء عنان السماء بالفتح ما علمنا منها وارتفع كذا
في المغرب وقيل هو ما عنك منها أي يدالك
إذا رفعت بصرك من عن الشيء إذا بدا وقيل هو
السحاب والواحدة عنانة فمن استقبل هواها
كان كمن استقبل بناها فلو نفل البناء إلى غيرها
لم تجز الصلاة إليه **قوله** وأما السنة فمنها
روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه حين علم
الأعرابي أن كان الصلاة أمره في ذلك باستقبال
القبلة المراد من الأعرابي هو الذي صلى بين يدي
رسول الله صلى الله عليه وسلم فخفف في صلاته
قأمره بالاعادة وعلمه كيف يصلي وتنام حديثه
ما ذكر في الصحيحين بأسناده إلى أبي هريرة رضي
الله عنه أنه قال إن رجلاً دخل المسجد ورسول
الله صلى الله عليه وسلم جالس في ناحية المسجد

فصلي

فصلي ثم جأ وسلم عليه فقال رسول الله صلى
الله عليه وسلم وعليك السلام ارجع فصل فانك
لم تصل فارجع فصل كما صلى ثم جأ فسلم فقال
وعليك السلام ارجع فصل فانك لم تصل حتى فعل
ذلك ثلاث مرات فقال الرجل والذي بعثك بالحق
ما أحسن غير هذا فعلمني قال إذا قمت إلى الصلاة
فأسبغ الوضوء استقبل القبلة فكبر ثم اقرأ ما تيسر
معك من القرآن ثم اركع حتى تطمئن راكعاً ثم ارفع حتى
تستوي قائماً ثم اسجد حتى تطمئن ساجداً ثم
ارفع حتى تطمئن جالساً ثم اسجد حتى تطمئن ساجداً
ثم ارفع حتى تستوي قائماً ثم ارفع ذلك في صلاتك
كلها استدل الفقهاء بهذا الحديث على فرضية
ما ذكر فيه سواء كان ما يفعله في الصلاة أو خارجها
وعلى عدم فرضية ما لم يذكر فيه في الصلاة أمّا
فرضية ما ذكر فيه فلكونه ما موراً به والامر
للوجوب على ما عرف في الأصول وأمّا عدم
فرضية ما لم يذكر فيه في الصلاة فلأن المقام
مقام تعليم الصلاة وتعريف أركانها وذلك
يقضي إحصاء الفرائض فيما ذكر فيه لئلا يلزم
تأخير البيان عن وقت الحاجة فإنه لا يجوز تفصيل
ذلك أنه عليه السلام أمر في هذا الحديث بالوضوء
واستقبال القبلة والتكبير وقرأة القرآن
بما تيسر والركوع والرفع منه والسجدة الأولى

والرفع منها والثانية والرفع منها فيدل الامر على
وجوب هذه الاشياء وقوله حتى تطمين ركعاً وحتى
تطمين سجداً وحتى تطمين جالساً وحتى تسبوت
قائماً يدل على وجوب تعديل الاركان وفيها ما ذكر
في الحديث واما استدلالهم على عدم وجوب
ما لم يذكر فيه فممنه ما استدلووا على عدم وجوب
دعاء الاستفتاح لانه لم يذكر فيه ومنه ما استدل
بعض المالكية على عدم وجوب التشهد لانه ومنه
ما استدل بعض الحنفية على عدم وجوب السلام لانه
وقد كثر كلام الفقهاء فيه طرداً وعكساً وقال
الشافعية ان استدلالهم بالحق ادن هذا خبر واحد
فلا يفيد فرضية شئ اصلاً اقول الاستدلال
منهم صحيح اما قول الشافعية وما لك فظاهر لانهم
يرى ان ثبات الفرض بخبر الواحد واما على مذهبننا
فكذلك لان مثل هذا الاستدلال اعني الاستدلال
بنفس مفهوم النص الغير القطعي على اثبات فرضية
شئ اذا كان دلالة عليه قطعياً شائعاً كثيراً فيما
بين العلماء وان لم يكن ذلك مستقلاً في اثباته لعدم
قطعية ثبوته ويقصدون بذلك تأكيد مضمون
القطعي به الاتري انهم يقولون في كثير من المواضع
في كتبهم لا ثبات فرضية شئ انه فرض بالثقل
والعقل ومقصودهم من ايراد العقل تقوية مضمون
النص من الكتاب والسنة بالقياس وان لم يكن القياس

مستقلاً

مستقلاً لا ثبات الفرض وخبر الواحد فوق القياس
لما عرفت في موضعنا في الطريق الاول ان يصح الاستدلال
به على فرضية شئ تقوية النص القطعي فاذا انقرد
هذا فانظر بعد ذلك فمهما تجده من مفهوم هذا
الحديث وقع موافقاً للدليل القطعي فقل بفرضيته
وما لم تجده موافقاً لذلك لا تقل بفرضيته لان
الفرض لا يثبت بخبر الواحد فالامر باستقبال
القبلة والتكبير والقراءة والركوع والسجود موافقاً
للنص القطعي وهو قوله تعالى فوق وجهك شطر المسجد
الحرام وركبك فكثر فافروا ما تيسر من القرآن واركعوا
واسجدوا فتكون هذه الاشياء فرصاً والامر باعادة
الصلاة لترك تعديل الاركان لم يكن موافقاً للنص القطعي
بل وقع مخالفاً لاطلاقه فلا يكون تعديل الاركان فرضاً
بل ان الله تعالى امر بالركوع وهو انحناء الظهر
وبالسجود وهو الانخفاض لغة فينتعلق الركنية
بالادنى فيهما لان الامر بالفعل لا يقتضي الدوام
ويتعلق الكمال بالسنة لئلا يلزم نسخ الكتاب
بخبر الواحد اذا الزيادة نسخ على ما عرفت في الاصول
ويا في الكلام مما يتعلق بتعديل الاركان ياتي عند
بيان تعديل الاركان ان شاء الله تعالى وفيه خلاف
لابي يوسف والشافعية رحمهما الله **قوله** اما
الكتاب فقوله تعالى فسبحان الله حين تمسون
الاية المراد من التسبيح هنا الصلاة كما في قوله

تعالى فلولاً انه كان من المسبحين وقيل لابن عباس
رضي الله عنهما هل تجد الصلاة الخمس في القرآن قال نعم
وقلا هذه الآية وقال جمعنا الآية الصلوات الخمس
ومواقيتها وانما سميت الصلاة بالتسبيح لوجود
التسبيح فيها كما سميت بالركوع والسجود في قوله
تعالى واسجدوا لله وااركعوا لكونها بعض اركانها
فمعنى قوله فسبحان الله اي فصلوا الله حين تمسكون
اي حين تدخلون في وقت المساء وهو خلاف الصباح
لغة ويعني به صلاة المغرب والعشاء معا كذا في التفسير
قوله وحين تصبحون اي وصلوا ايضا حين تدخلون
في وقت الصباح ويعني به صلاة الفجر **قوله** وله
الحمد في السموات والارض اي يحمده اهل السموات
والارض كذا في تفسير المصنف رحمه الله وقال
صاحب الكشاف في معناه ان علي المرتضى بن كلهم من
اهل السموات والارض ان يحمده ولا نعم في نعمته
قوله وعشيا اي وصلوا ايضا صلاة العشي علي
حذف المضاف ويعني به صلاة العصر كذا قاله للفسوف
وقال الجوهري العشي والعشية من صلاة المغرب
الي العتمة ثم قال العشاء بالكسر والمد مثل العشي
والعشاء ان المغرب والعتمة وزعم قوم ان العشاء
من زوال الشمس الي الفجر الي هنا لفظ الصباح ولفظ
الهداية في كتاب الايمان احد صلوات العشاء
موضع العشي والذي ذكره هو الواقع في الحديث

علي

علي ما ذكره في غاية البيان فعلي هذا يكون تسمية صلاة
العصر صلاة العشي باعتبار المعنى الثاني دون الاول
سميت بها لوقوعها بعد الزوال ولهذا سمي الظهر
احد صلاة العشي قال ابو هريرة رضي الله عنه صلى النبي
صلى الله عليه وسلم صلاة العشي الظهر والعصر فسلم
في ركعتين **قوله** وحين تظهرون اي وصلوا ايضا
حين تدخلون في وقت الظهر وهو ما بعد الزوال ويعني
به صلاة الظهر وقوله وعشيا متصل بقوله
حين تمسون وقوله وله الحمد في السموات والارض
اعتراض بينهما كذا في الكتاب وقال صاحب الكشاف
في قول المراد بالتسبيح يعني من قوله فسبحان
الله ظاهر الذي هو تنزيه الله من السوء والتناء عليه
بالخير في هذه الاوقات لما يتجدد فيها من نعمة الله
الظاهرة فعلي هذا لا يكون في الآية دليل على المدعي ومجمل
المفسرين على القول الاول **اعلم** انه قيل ان اول
من صلى صلاة الفجر ادم عليه السلام حين اهبط
من الجنة واطلم عليه الدنيا وجن الليل ولم يكن
راي قبل ذلك فخاف خوفا شديدا فلما انشق الفجر
صلى ركعتين شكر الله تعالى الركعة الاولى
للنجاة من ظلمة الليل والثانية لرغوع ضوء النهار
وكان ذلك سبب كونها ركعتين وفرضت علينا
واول من صلى بعد الزوال ابراهيم عليه السلام حين
نزل الفداء عن ولده صلى اربع الركعة الاولى شكر الذهاب

غم الولد والثانية لنزول الفداء والثالثة لرضي الله
 حيث نودي قد صدقت الرؤيا والرابعة لصبر ولده
 علي مصرة الذبح وكان ذلك منه تطوعاً وفرضاً علياً
 وأول من صلى العصر يؤشر عليه السلام حين انجاء
 الله تعالى من أربع ظلمات وقت العصر ظلمة الزلّة
 وظلمة الليل وظلمة الماء وظلمة بطن العوز صلاها
 تطوعاً وشكراً وأمرنا وأول من صلى المغرب عيسى
 عليه السلام حين خاطبه الله تعالى بقوله انت
 قلت للناس اتخذوني وأمي الهين من دون الله الآية
 وكان ذلك بعد غروب الشمس فالأولي ثلثي الألفية
 عن نفسه والثانية لنفها عن والدته والثالثة
 لاثباتها لله تعالى وكان ذلك منه تطوعاً وأمرنا
 بها وأول من صلى العشاء موسى عليه السلام حين
 خرج من مدين وصل الطريق وكان في غم أخيه هارون
 وعمه عدوه فرعون وغم أولاده فلما انجاء الله تعالى
 من ذلك كله ونودي من شاطئ الوادي صلى أربعاً تطوعاً
 وأمرنا بذلك كل ذلك مذكور في شرح الهداية للشيخ
 قوام الدين الكاكي رحمه الله منقولة عن أبي الفضل رحمه
 الله مع زيادات فنقلتها مختصرة **قول** أمي جبريل
 الحديث حديث أمّ أمّ جبريل صلوات الله عليه حديث
 مشهور وهو يدل على المقصود مع تفصيله وهو
 كون الوقت شرطاً للصلوات المفروضة وقد وقع
 مبيناً في مجمل الكتاب وهو قوله تعالى ان الصلاة كانت

علي

على المؤمنين كتاباً موقوتاً وانضم اليه الآية السابقة
 أمي قوله فسمي ان الله الآية ولا جرم لم يثبت كونه
 شرطاً والاجماع ايضاً منعقد عليه ثم ان بعض مفسر
 مسلم بين العلماء ولا نزاع لاحد فيه فلا يحتاج فيه
 الي كلام سوى كشف بعض الفاظه وفي بعضها خلاف
 بينهم فلا بد من بيانه فنقول اول وقت صلاة الفجر
 من طلوع الفجر الثاني وهو البياض الذي ينتشر في
 الأفق ويسمي الفجر الصادق وآخر وقتها الجز المتصل
 بطلوع الشمس بهذا الحديث فان جبريل عليه السلام
 أم رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها في اليوم
 الاول حين طلع الفجر وفي اليوم الثاني حين اشرف
 جد او كادت تطلع كذا في الهداية ثم قال في آخر الحديث
 ما بين هذين وقت لك ولا متك والمراد من قوله
 حين طلع الفجر هو الفجر الصادق لا الفجر الكاذب
 الذي تسميه العرب ذنب الشرحان وهو البياض
 الذي يبداً وظل ولا ثم يعقبه ظلمة فانه لا يدخله
 وقت الصلاة ولا يحرم الاكل على الصائم لقوله عليه
 السلام لا يغرنكم اذان بلال ولا الفجر المستطيل
 ولكن كلوا واشربوا حتى يطلع الفجر المستطير اي
 المنتشر وأول وقت الظهر من زوال الشمس لامامة
 جبريل عليه السلام في اليوم الاول حين زالت الشمس
 وآخر وقتها عند أبي حنيفة رضي الله عنه اذا
 صار ظل كل شيء مثليه سوى في الزوال وعند

صاحبه اذا صار ظل كل شيء مثله سوي ففي الزوال
وقولها رواية عنه وفي الزوال هو الظل الذي يكون
للاشياء وقت الزوال وطريق معرفته ان يغتر خشية
مستوية في الارض مستوية قبل الزوال ويجعل لمبلغ
الظل علامة فما دام ينقص من الخط فهو قبل الزوال
فاذا وقف لا يزداد ولا ينقص فهو يسمى في الزوال
وهو الظل الاصل فاذا اخذ الظل في الزيادة فقد زالت
الشمس وقولها اما متجه بريل عليه السلام فانه صلي
الظهر في اليوم الثاني حين صار ظل كل شيء مثليه
فان قلت لما صلي الظهر في اليوم الثاني في الوقت
الذي صلي فيه العصر في اليوم الاول نسخ الاول
بالثاني **قلت** مع امكان التوفيق لا يصار الى النسخ
وهنا ممكن بان يقال صلي العصر في اليوم الاول حين
زاد على المثل والظهر في اليوم الثاني قبل ان يزيد لكن
قرب منه او يقال المراد من المثل في العصر هو المثل
بلا في الزوال وفي الظهر يعني الزوال فلا يكونان في
وقت واحد وله قوله عليه السلام ابرءوا بالظهر
في الصيف فان شدة الحر من فيج جهنم اي اذ خلوا
صلاة الظهر في البرد اي صلوا اذا سكنت شدة
الحر وفي جهنم شدة حرها واشد الحر في ديارهم
حين يصير ظل كل شيء مثله وقد اختلفت رواية
الحديث في الظهر في اليوم الثاني فروي انه صلاها
حين صار ظل كل شيء مثله وروي حين صار ظل كل شيء

مثليه

مثليه ذكره في شرح المجمع فتعارضت الآثار فان رواية
صلاها في العصر في اليوم الاول حين صار ظل كل شيء مثله
تدل على خروج وقت الظهر وحديث الابرار بالظهر
وحديث امامته جبريل في الظهر في اليوم الثاني كل
واحد منهما يدل على عدم خروج وقت الظهر اما حديث
الابرار فلما قلنا ان اشد الحر في ديارهم في هذا
الوقت واما حديث الامامة فعلى رواية المتكلمين فظاهر
وكذا على رواية المتكلمين اذ الظاهر انه لما صلاها في اليوم
الثاني في الوقت الذي كان صلي فيه العصر في اليوم الاول
نسخ الاول بالثاني فلما تعارضت الآثار يبقى ما كان
على ما كان ثابتا ولا يدخل بالشك واول وقت العصر
اذا خرج وقت الظهر على اختلاف الترخين يعني عند
ان جنيقة ربي الله عنه اذا صار ظل كل شيء مثليه
سوي ففي الزوال خرج وقت الظهر ودخل وقت العصر
وعندها اذا صار ظل كل شيء مثله سوي ففي الزوال
خرج وقت الظهر ودخل وقت العصر كذا في شرح الهداية
واخر وقتها ما لم تغرب الشمس لقوله عليه السلام
من ادرك ركعة من العصر قبل ان تغرب الشمس فقد
ادركها وانما لم يؤخرها جبريل عليه السلام الى اخر
وقتها للتحرر عن الكراهة فانه عليه السلام جالس عليه
الاختيار من الاوقات لا الجواز لا تنري انه لم يؤخر
العشا الى ثلث الليل وبعده وقت العشا باق بالاجماع
واول وقت المغرب اذا غربت الشمس واخر وقتها

ية

ما لم يغيب الشفق بهذا اللفظ ورد في الحديث صريحاً
وانما صلاها جبريل عليه السلام في اليومين في وقت واحد
للاحتراز عن الوقوع في الوقت المكروه لان تاخير المغرب
الي اخر الوقت مكروه وانما قلت انه صلاها في اليومين
في وقت واحد لانه لا فرق بين قوله صلاها حين
غربت الشمس وبين قوله صلاها حين افطر الصائم
لان معنى حين افطر الصائم اي حين دخل في وقت
الافطار وهو اذا غربت الشمس ايضا وهذا كما يقال
اصبح اذا دخل في وقت الصباح واشتأ اذا دخل في
الشتاء ثم الشفق هو البياض الذي يعقب الحرة
في الافق عند ابي حنيفة رضي الله عنه وعند صاحبيه
والشافعي هي الحرة وقوله من رواية عنه وهو
مسئلة اختلف فيها الصحابة رضي الله عنهم فذهب
مروي عن عمر وعلي وابن مسعود رضي الله عنهم
ومذهبه مروي عن ابي بكر وعائشة وابن عباس
رضي الله عنهم وعن المبرد انه الحرة وعن احمد
ابن حنبل انه البياض واذا تعارضت الآثار والاختار
بقى ما كان على ما كان ووقت المغرب كان ثابتاً بيقين
فلا يخرج بالشك وقت العشاء لم يكن ثابتاً بيقين فلا
يدخل بالشك وبه يثبت مذهب ابي حنيفة رضي
الله عنه وروي عن ابي حنيفة رضي الله عنه انه رجح
الي قولها حكاها صاحب الكشاف وجمع الجويني وخلك
لما ثبت عنده من حمل عامة الصحابة الشفق على الحرة

واول

22
واول وقت العشاء اذا غاب الشفق على الاختلاف السابق
وهذا لان جبريل عليه السلام ام النبي عليه السلام
في صلاة العشاء في اليوم الاول حين غاب الشفق واخر
وقتها ما لم يطلع الفجر وقال الشافعي في رواية يخرج
وقت العشاء متى مضى ثلث الليل وفي رواية اخري
متى مضى نصفه الا ان يكون مسافراً فيجوز له
طلوع الفجر امامه جبريل عليه السلام فانه صلاها
في الليلة الثانية بعد ما مضى ثلث الليل ولنا قوله
عليه السلام واخر وقت العشاء ما لم يطلع الفجر رواه
ابو هريرة رضي الله عنه وحديث امامه جبريل
عليه السلام محمول على الاستحباب توفيقاً بين
الحديثين ولانه لما كان وقت المسافر كان وقتاً
للمقيم ايضاً لان تأخير السفر في قصر الصلاة لافي
زيادة الوقت ووقت الوتر وقت العشاء الا انه مأمور
بتقديم العشاء لترتيب وهذا عند ابي حنيفة
وعندهما اول وقته بعد العشاء وهذا الاختلاف
فرع اختلافهم في صفته فعنده الوتر واجب
والوقت متى جمع صلاتين واجبتين يكون وقتاً
لهما جميعاً وان امر بتقديم احديهما كالفائتة
والوقتية وعندهما هو سنة شرعت بعد العشاء
كركعتي الظهر وقاعدة الاختلاف تظهر فيمن صلى
العشاء ثم احدث فتوضأ وصلى السنة والوتر ثم
علم انه كان صلى العشاء بلا وضوء فانه يعيد العشاء

والسنة ولا يعيد الوتر عنده وعندهما يعيد
فاما اذا اوتر قبل العشاء متعمدا فلا يجوز بالاتفاق
فاذا علم المقصود فلنراجع الى كشف بعض الفاظ الحديث
قوله امثني اي صار اما ما لي لي عرفني كيفية الصلوات
واوقاتها **قوله** يومين يعني يوما صلى الصلوات
في اوائل الاوقات ويوما في اواخرها في اوقات الاختيار
والاستحباب لا الجواز **قوله** حين اسفوح جذا اي
حين تنور واصناء اضاءة تاممة اعلم ان الافضل عندنا
في الفجر هو الاسفار في السفر والحضر صيفا وشتا
اليوم مرة لفة فان التظليل بها افضل ثم ان في
ظاهر الرواية يبدأ بالاسفار ويختم به وقال الطحاوي
يبدأ بالتظليل ويختم بالاسفار فيجمع بينهما بتطويل
القرأة وقال ابراهيم الخفي رحمه الله ما اجتمع اصحاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم كما اجتمعوا على التنوير
بالفجر وعند الشافعي يستحب التعجيل في كل
صلاة ودليله وجوابه يصر في المطولات **قوله**
مقدار شراك النعل الشراك احد شيور النعل التي
على وجهها وذكر مقداره هنا ليس على معنى التحديد
بل معنى الحديث انه صلاها حين تحقق الزوال وانما
ذكره تقريبا الى الاذعان وهذا لان زوال الشمس لا يبين
الاقل ما يري من الظل في جانب المشرق وكان الظل
وقت امامته بمكة هذا المقدار فيكون ذكر المقدار
بيانا للزوال ثم اعلم ان في الزوال يختلف باختلاف

الامكنة

مطلوب وقت الزوال بمكة
لا ينبغي ولا بمكة في
اطول الزمان

الامكنة والازمنة وقد قيل لا بد ان يبقى لكل شيء في
عند الزوال في كل موضع الامكنة والمدينة في اطول ايام
السنة فانه لا يبقى بمكة ظل على الارض وبالمدينة تأخذ
الشمس الحيطان الاربعة **قوله** حين افطر الصائمه
اي حين دخل وقت الاوطار يعني صلاها حين غربت
الشمس في الوقت المستحب **قوله** وصلى العشاء حين
ما مضى تلك الليل اي حين مضى ثلثه يعني ان
صلاها في وقتها المستحب فان تاخير العشاء الى
تلك الليل مستحب لقوله عليه السلام لو لا ان اشتق
على امثني لاخرت العشاء الى ثلث الليل **فان قيل**
ينبغي ان يكون سنة كالسواك حيث قال فيه لو لا ان
اشتق على امثني لامرهم بالسواك عند كل وضوء
قلنا ثبتت سنة السواك بمواظبة النبي عليه
السلام ولو لاها قلنا باستحبابه ايضا ومواظبة
هنا ولانه قال ثم لامرهم وهو للوجوب وامتنع الوجوب
لعارض المشقة فيكون سنة اما هنا فقد قال لاخرت
والفعل مطلقا يدل على الاستحباب لا على الوجوب
وتأخير العشاء الى نصف الليل مباح والي النصف
الاخير بلا عذر معرويه ذكرته تنميما للفائدة
قوله هذا وقتك ووقت الانبياء من قبلك
اي الوقت الذي صليت لك فيه اما ما في اليومين
وقت لصلواتك المفروضة ووقت ايضا الصلوات
الانبياء من قبلك غير ان صلواتك المفروضة

فيه خمس في كل وقت فرض واحد وأن صلوات الانبياء
من قبلك خمسون صلاة على ما نقلناه عن التيسير
والكشف في اول الكتاب ففي كل وقت عليهم عشر
فرايض على ما هو الظاهر **فان قلت** هل هذا الحديث
مخالف لما تقدم في الحكاية من ان الفرائض الخمسة
صلى كل واحد منهما واحد من الانبياء في وقته والظاهر
انه مخالف اذ الحكاية تدل على ان كل نبي تفرد
في كل وقت بالصلاة فيه والحديث يدل على اشتراك
الكل في كل وقت بالصلاة فيه **قلت** المخالفة ليست
بمقينية لانه على تقدير ان يكون كل وقت من هذه
الاوقات وقت النبي من الانبياء يصدق عليه ان
جميع الاوقات الخمسة وقت للانبياء وان لم يكن
كل وقت منها وقت لجميع الانبياء فافهم **قوله**
ما بين هذين الوقتين هكذا وقع في جميع ما اطلعنا
عليه من نسخ المقدمة والذي وقع في الكتب المشهورة
من كتب الحديث والفقه مثل المصابيح وشرح الهداية
وغيرها هكذا الوقت ما بين هذين الوقتين بزيادة
الوقت فيقدر هنا ايضا الوقت ليكون موافقا لتلك
الكتب ومعناه ان ما بين هذين الوقتين وقت لك
صلى ان الوقت الذي صليت فيه اولاً وآخر وقت لك
فبين الوسط بالقول والاول والاخر بالفعل فعلى
هذا التقدير يكون المراد من اخر الوقت هو اخر
الوقت في الاختيار لا الجواز بل الجواز باق بعد الاثر

انه

انه يجوز صلاة الظهر بعد الابراد ما لم يدخل وقت العصر
والعصر ما لم تغرب الشمس والمغرب ما لم يغرب الشفق
والعشا ما لم يطلع الفجر والفجر ما لم تطلع الشمس ويقال
هذا بيان للوقت المستحب اذ الاداء في اول الوقت
مما يتعسر على الناس ويؤدي الى تقليل الجماعة
وفي التأخير الى اخر الوقت خشية الفوات فكان
المستحب ما بينهما مع قوله عليه السلام خير الامور
اوسطها كذا في المستصفى **قوله** فقوله تعالى
وما امروا الا يعبدوا الله الآية يعني ما امر هؤلاء
الكفار في التوراة والانجيل الا لاجل ان يعبدوا الله
مخلصين له الدين اي في حال كونهم جاعلين الدين
خالصا لله تعالى وقراين مسعود الا لان يعبدوا الله
بمعني بان يعبدوا كذا في الكشف وقال ابن عباس
رضي الله عنه وما امروا في التوراة والانجيل الا بخل
العبادة لله تعالى موحدين لا يعبدون معه غيره
كذا في الوسيط والاية وان نزلت في حق اهل الكتاب
لكنها تدل على كون الاخلاص فرضا على كل مفسر
وبواسطة دلالتها على فرضية الاخلاص تدل
ايضا على فرضية النية اما وجه دلالتها على
فرضية الاخلاص فهو انها سيفت لذة اهل الكتاب
لتركهم الاخلاص فيجب على العاقل ان يخلص عمله
لله تعالى لئلا يذم كما ذموا وفي غيرها من الآي ايضا
ما يدل على فرضية مثل قوله تعالى لنبيه عليه السلام

ص

قل اني امرت ان اعبد الله مخلصا له الدين وقال تعالى
الا لله الدين الخالص اي هو الذي وجب اختصاصه بان
يخلص له الطاعة من كل شايبة كدر لا اطلاع على الغيوب
والاسرار كذا في الكشف وقد مدح الله تعالى المخلصين
بقوله واخلصوا دينهم لله ولان الله تعالى هو الحقيق
بان يخلص له الطاعة ولا يشرك به غيره لانه هو المنعم
على عباده وحده فيجب عليهم الشكر له وحده وامسا
وجه دلالتها على فرضية النية فهو ان الاخلاص في
العبادة عبارة عن ترك الرياء وتصفيتها لله تعالى
والترك والتصفية فعل اختياري فلا يوجد الا بالقصد
ضرورة ولا تعني من النية الا بالقصد وقيل لبعض
الحكام ما غاية الاخلاص قال ان لا تحب محبة الناس
قوله عليه السلام انها الاعمال بالنيات الحديث
اجمع المسلمون على ان جميع العبادات بدنية كانت
او مالية او مركبة لا تحصل الا بالنية ومن جملة
سندهم في ذلك هذا الحديث وهو حديث صحيح مشهور
وقيل انه متواتر وليس بصحيح على ما عرف في موضعه
وفوايده كثيرة حتى قال الشافعي رحمه الله انه
ثلث العلم ثم ادن ظاهره يدل على ان لا يوجد عملا
حيثما كان او شرعا الا بالنية لانه معترف بلام
التعريف وهو لا يستغرق الجنس ظاهرا وموكدا
في بعض الروايات بانها ونحن نجد كثيرا من الاعمال
يوجد حشا بلانية كغسل الثوب والبدن والمكان

عن

عن الجنس وغير ذلك من الاكل والشرب فلا بد من ان يقدر
شيئ المستقيم معناه وهو ان تقديره حكم الاعمال
واعتبارها بالنيات ثمة ان هذا المقدر اعني الحكم
والاعتبار مشترك بين حكم الدنيا الذي هو
عبارة عن الجواز والنسأ وبين حكم الآخرة الذي
هو عبارة عن الثواب والعقاب او هو مقتضى على رأي
البعض فلا بد ان يكون ذلك الحكم المقدر ههنا هو
حكم الآخرة لانه مراد بالاجماع ولا يقدر غيره لئلا
يلزم عموم المشترك او زيادة العمل على ما ورا موضوع
الضرورة فيكون تقديره ان حكم الاعمال الآخروية
واعتبارها بالنيات اي لا يكون الا بالنية فاذا اخذت
عن النية فلا عبرة لها كما يقال الاجساد بالارواح
اي قيام الاجساد وحياتها بالارواح والصلوة من افضل
الاعمال الآخروية فلا بد من النية فيها لتكون معتبرة
ولان ابتداء الصلاة بالقيام والقيام متردد بين العادة
والعبادة فلا بد من التمييز ولا يقع التمييز الا بالنية
واستدل الشافعي بهذا الحديث على وجوب النية في
الوضوء وليس بصحيح على ما ياتيكم بيانه في فضل بيان
انواع الوضوء ان شاء الله تعالى **قوله** وكل امرئ ما نوى
اي لكل رجل يحصل من عمله جزا ما نواه من ثواب
الاجل وحفظ العاجل فان من قصد المسجد وجلس
فيه بنية الاعتكاف او انتظرا الصلاة او سماع
العلم يحصل له الثواب ومن قصد فيه شغلا من

الاشغال الدنياوية كالتحدث بالباطل ومجالسة
احوان اللغو لم يحصل له الثواب بل يستحق العقاب
وقيل فيه اي في قوله ولكل امرئ ما نوي اشارة الى
ان تعيين المنوي شرط وما كان يستفاد ذلك من
الاول اعني من قوله الاعمال بالنيات فان الذي
يستفاد منه ظاهرا اشتراط النية فقط لا تعيين
المنوي فيتوهم منه ان لا يشترط تعيين المنوي
فذكره ليبرول ذلك التوهم فيشرط تعيين النية
بيانه ان قوله ما نوي عام يتناول الاطلاق والتقيد
والاطلاق قد لا يفيد في بعض المواضع كما اذا كان على
انسان قضا فريضة من الصلوات ونوي قضا الصلاة
مطلقا فان ذلك لا يقع عما عليه بعينه لانه قال لكل
امرئ ما نوي وهو نوي الاطلاق فله الاطلاق والاطلاق
لا يعني عن التقيد بخلاف ما اذا عين المنوي بان
نوي الظاهر مثلا فان له ما نوي وقد نوي التعيين
وهو الظاهر فله ذلك هذا فحوي كلامهم وفيه ضعف
قوله فمن كانت هجرته الى الله ورسوله
فهجرته مقبولة فكان اجره على الله كذا قالوا فكان
من باب ذكر الملزوم واردة اللازم لان الهجرة الى الله
ورسوله تستلزم القبول فهو لازمها وذكر الملزوم
وارادة اللازم مجاز وانما اولوه بذلك لئلا يكون
الشرط والجزا واحدا وكأنه اقتضاس من قوله
تعالى ومن يخرج من بيته مهاجرا الى الله ورسوله

ثم

قوله فمن كانت هجرته الى الله ورسوله
فهجرته مقبولة فكان اجره على الله كذا قالوا
فكان من باب ذكر الملزوم واردة اللازم لان الهجرة الى الله
ورسوله تستلزم القبول فهو لازمها وذكر الملزوم
وارادة اللازم مجاز وانما اولوه بذلك لئلا يكون
الشرط والجزا واحدا وكأنه اقتضاس من قوله
تعالى ومن يخرج من بيته مهاجرا الى الله ورسوله

ثم يدرسه الموت فقد وقع اجره على الله ويجوز ان يكون
معنا فمن كانت هجرته الى الله ورسوله اي الى مدينة
رسول الله وذكر اسم التعظيم والترك كما في قوله تعالى
واعلموا انما غنمتم من شئ فان الله خمسته ولرسول
فهجرته من مدينة رسول الله بالموت الى محل رضوان
الله ورسوله وهو الجنة كذا في الاشارة وفي شرح
العمدة ان التقدير فمن كانت هجرته الى الله ورسوله
نية وقصد فهجرته الى الله ورسوله حكما وشرعا
والاولي في الجواب ما قاله ابن مالك وهو انه قد يقصد
بالخبر المفسر بيان الشهادة وعدم التغير فيتحيد
بالمستد لفظا كقول ابي الجهم انا ابو النجدة وشعري
شعري اي شعري على ما ثبت في النفوس من
جزالته والتوصل به من المراد الى غايته وقد يفصل
مثل هذا بجواب الشرط كقوله من قصدني فقد
قصدني اي فقد قصد من عرف بجاه قاصده
قال ومنه قوله عليه السلام فمن كانت هجرته
الحديث **قوله** ومن كانت هجرته الى دنيا
يصبها او امرأة يبتذ وجبها فهجرته الى ما هاجر
اليه معناه ومن قصد بهجرته اصابة الدنيا
وتحصيل حظوظها او قصد بذلك تزوج امرأة
فهي حظله ولا نصيب له في الاخرة بسبب هذه
الحجة ويجوز ان يكون معنا قوله ومن كانت هجرته
الى دنيا يصبها اي من كانت هجرته الى المدينة

مجاوب ابن مالك ع

لا صابغة الدنيا فهجرت من المدينة بالموت الي متاع
الدنيا وليس ثمة شيء من متاع الدنيا فليس له شيء
مسئلة وزبما قيل كيف يصح قوله ومن كان
يريد حرث الدنيا نوته منها وماله في الآخرة من نصيب
ومعلوم ان فيمن يريد حرث الدنيا من له نصيب
في الآخرة وجوابنا ان المراد من كانت ارادته مقصودة
على حرث الدنيا لان من هذه سبيله لا نصيب له في
في الآخرة وبين تعالى انه لا يخل عليه بما اراده من
امر الدنيا وان كانت هذه حاله من اسولة القرآن
للقطب الشيرازي وقيل انها ذكر المرأة لان امرأة
يقال لها امر قيس كانت ذات حسن وجمال هاجرت الي
الي المدينة فهاجرتا ناس ارادة التزوج بها حتي سمي
بعضهم مهاجرام قيس فو تحوا على ذلك **اعلم**
بان الهجرة لغة اسم لصيد الوصل والمهاجرة من
ارض الي ارض ترك الاولي للثانية والمراد هنا ترك
الوطن الي المدينة وكانت الهجرة قبل فتح مكة
واجبة على من اسلم بمكة لانهم لم يكونوا
متمكنين من اظهار دينهم ولا يعرفون احكام
الاسلام فوجبت الهجرة عليهم لينقلوا الاحكام
وينصروا الاسلام فلما كان يوم الفتح انتسخ ذلك
فقام الورع مقامه لقوله عليه السلام لما شيع مصت
الهجرة لاهلها ولكني ابايعك على الاسلام والجهاد
وفعل الخير وقال عليه السلام المهاجر من هجر السيئات

ثم

ثم اعلم ان الكلام في النية يقع في ثلاث مواضع
الاول في اصل النية والثاني في وقتها والثالث في كيفية
اما اصلها فهوات النية هي الارادة والقصد والشرط
ان يعلم بقلبه اي صلاة يصلي بحيث لو سئل عنه
اي صلاة يصلي يكون قادرا على الجواب من غير تأمل
ولا اعتبار بالذكر باللسان وكذا يحسن ذلك لاجتماع
عزمته واما وقتها فاجمع اصحابنا رضي الله عنهم
على ان الفصل ان يكون مقارنته للشروع ولا يكون شارعا
بنية متاخرة عن الشروع في ظاهر الرواية وعن
الشيخ ابي الحسن الكرخي رحمه الله انه يجوز بنية
متاخرة كما في الصوم واختلصوا على قوله الي متى يجوز
قيل الي التعمد وقيل الي الركوع وقيل الي ان يرفع
راسه من الركوع فان نوي قبل الشروع فعند
بعضهم لو نوى بنية الصلاة ولم يشتغل
بشيء من امور الدنيا مثل الاكل والشرب حتي
دخل في الصلاة تكفيه تلك النية وقال ابو يوسف
ومحمد اذا خرج من بيته بنية الصلاة ونوى
وصلى الظهر جازت صلاته كذا في البيهقي واما
كيفية نيتها فهي انه ان كانت الصلاة نفلا بكفيه
مطلق النية وكذا ان كانت سنة في الصحيح
وان كانت فرضا فلا بد من التعيين فيقول نويت
ظهر اليوم او عصر اليوم او فرض الوقت او ظهر
الوقت فان نوي الظهر لا غير او الفرض لا غير لا يجوز

ولو نوي فرض الوقت في الجمعة لا يجوز لاختلاف فيهما
ولا يشترط نية اعداد الركعات ولو نوي الظهر ثلاثا
او خمسا يصح ويلغوا تعيين كذا في الشامل هذا اذا
كان مؤديا اما اذا كان قاضيا فان صلى بعد خروج الوقت
وهو لا يعلم بخروجه فنوي الظهر او فرض الوقت لا يجوز
والأولى ان ينوي ظهر اليوم فانه يجوز سواء كان الوقت
خارجا او باقيا كذا في المحيط ومبسوط شريح الاسلام
ولو كانت الفوائت كثيرة فاشتغل بالقضاء يحتاج
الي تعيين الظهر وتعيين ظهر يوم كذا فان اراد
تسهيل الامر ينوي او ظهر عليه او آخر ظهر عليه
كذا في المرغبين ولو عزم على الظهر فجري على سانه
العصر يجزيه ولو نوي انها ظهر الثلاث فبان انها
ظهر الاربعاء جاز ولو افتتح المكتوبة فظن انها منقوطة
فانتمها فهي مكتوبة ولو شرع على انها صلاة السبت
فاذا هي صلاة الاحد لا تصح وبالعكس تصح والقضاء
بنية الاداء يجوز هو الصحيح كذا في المرغبين في
وفي الجنازة ينوي الصلاة لله تعالى والدعاء للميت
كذا في الكافي والوتر والكسوف كالفرض عند بعض
كذا في الشامل وان كان مقتديا يحتاج الى نيتين
نية الصلاة ونية المتابعة ولو نوي الامام اجزاه وقام
مقام نيتين كذا في شرح الطحاوي وقال في الخلاصة
لا يجزيه وقيل يحتاج المقتدي الى اربعة اشياء
نية الصلاة وتعيينها ونية الاقتداء ونية

القبلة

القبلة والصحيح ما ذكره اوله كذا في غاية البيان وان
اراد تسهيل الامر على نفسه فالاحسن ان يقول
نويت ان اصلي مع الامام ما يصلي الامام كذا في قنوي
قاضي خان ويتبع المقتدي ان لا يعين الامام
عند كثرة القوم وكذا في صلاة الجنازة ينبغي
ان لا يعين الميت ولو اقتدي بنية صلاة الامام
ولم يدركها ظمرا وجمعة جاز ولو لم ينوي صلاة
الامام ولكن نوي الظهر والاقتداء به فاذا هي جمعة
لا يجوز وبالعكس يجوز هو الصحيح ولو نوي الجمعة
ولم ينو الاقتداء به قيل يجزيه ولو اقتدي بامام
ولم يحضر به انه زيد او عمرو جاز ولو قال اقتديت
بهذا الشيخ وهو شاب صح وبالعكس لا يصح ولو ظن
انه زيد فبان انه عمرو صح ولو قال اقتديت بزيد
او نوي الاقتداء به فبان انه عمرو ولا يصح كذا في
الشامل ولو نوي الاقتداء بالامام لم يشرع بعد وهو
يعلم بذلك يصير مقتديا ولو نوي الاقتداء به
على ظن انه شرع ولم يشرع بعد قيل لا يجوز
رجل لم يعرف ان الصلوات الخمس فرض على العباد
الا انه يصليها في مواقيتها لا يجوز وعليه قضاءها
لانه لم يبق الفرض وكذا اذا علم ان منها فريضة
ومنها لا ولم يعرف الفريضة من السنة وان نوي
الفرض في الكل جاز وان كان لا يعلم ان بعضها فرض
وبعضها سنة فصلي مع القوم ونوي صلاة الامام

جازت وان كان يعلم الفرائض من السنن لكن لا يعلم
 ما في الصلاة من الفرائض والسنن جازت صلواته ان اتم
 هذا الرجل غيره وهو لا يعلم الفرائض من النوافل ونوب
 الفرض في الكل جازت صلواته اما صلاة القوم فكل
 صلاة ليست لها سنة قبلها كصلاة العصر والمغرب
 والعشاء يجوز ايضا وكل صلاة قبلها سنة مثلها
 كصلاة الفجر والظهر لا يجوز صلاة القوم كذا في المغني
 واذا اراد التفل او السنة يقول اللهم اني اريد الصلاة
 فيسرها لي وتقبلها مني وفي الفرض اللهم اني
 اريد فرض الوقت او فرض كذا فيسره لي وتقبله
 مني وكذا في سائر الصلوات وفي صلاة الجنازة اللهم
 اني اريد ان اصلي لك وادعوا لهذا الميت فيسره
 لي وتقبله مني والمقتدي يقول اللهم اني اريد ان
 اصلي فرض الوقت متابعاً لهذا الامام فيسره لي وتقبله
 مني ومن لا يقدر على ان يحضر قلبه لينوي بقلبه
 او يشك في النية تكفيه التكلم بلسانه لا يكف
 الله نفساً الا وسعها كذا في القنية وانما يدرك فضيلة
 التكبير اذا قارن عند الامام وماذا في الشائعتين
 وقيل ما دام في الفاتحة وهو ضعيف كذا في الشامل
قول وانما قلنا بان تكبيرة الافتتاح ركن اعلم
 بان تكبيرة الافتتاح فرض من فرائض الصلاة
 بالاجماع ولا خلاف فيه لاحد الا لابي بكر الاصم
 واسماعيل بن علقمة فانهما يقولان يصير شارباً

مجرد

مجرد النية ولا اعتبار بالمخالفتهما بعد اجتماع السلف
 على فرضيته فلا يصير شارعاً بدون التكبير الا اذا كان
 امياً واخيراً ولا يلزمهما تحريك اللسان في الصحيح كذا
 في الشامل واما هل هو ركن او شرط ولم عده المصنف
 من الاركان وما يظهر من ثمة الاختلاف فقدم ذلك كله
 عند قوله واما اركانها فستة فلا نغيبه ويقع الكلام
 هنا على اثبات فرضيتها وشرطيتها بالدليل المنقول
 والمعقول **قوله** وذكر اسم ربه فصلي وهو معطوف
 على قوله قد افلح من تربي يعني قد فاز ونجا من وحيد
 الله تعالى وزكي نفسه من الشرك بالتوحيد وقيل
 غير ذلك وذكر اسم ربه يعني توحيد ربه فصلي
 الصلوات الخمس كذا في تفسير المصنف رحمه الله
 وقال صاحب الكشاف وفيه يحتاج على وجوب تكبيرة
 الافتتاح وعلى انها ليست من الصلوات لان الصلاة
 معطوفة عليها وعلى ان الافتتاح جازي لكل اسم من اسماء
 الله عز وجل الى هنا لفظ الكشاف **فان قلت** كيف
 يصح الاحتجاج به مع وجود الاختلاف من اهل التفسير
 في معناه فانه روي عن ابن عباس رضي الله عنهما
 انه قال معناه ذكر معاذة وموقف بين يدي
 ربه فصلي له وعن القشيري وذكر اسم ربه
 في طريق المصلي فصلي صلاة العبد وقال بعضهم
 معناه اذا سمع الاذان خرج الى الصلاة **قلت** كونها
 فرضاً ثابت بالاجماع وما ذكرناه في الواقع سند الاجماع

هو يعني لو حذر
 ومن لم يعرف معناه
 فيما لو كان بالعكس
 كما قال في بدء الكلام
 وفي الاجزاء عن
 توحيد ربه
 اي عن اسم الرب
 ولو اهو هو

ومويلقي للسند **قوله** وربك فكبر والمراد منه
تكبيرة الافتتاح باجماع اهل التفسير كذا في النهاية
ولان الامر للايجاب وما وراها ليس بفرض فتعين هذا
التكبير ليلا يؤدي الي تعطيل النص وقيل مقناه
واختص ربك بالتكبير وهو الوصف بالكبرياء وقيل
قل الله اكبر وروي انه لما نزل قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم الله اكبر فكبرت تخديجة رضي
الله عنها ايضا وفرحت وايقنت انه الوحي فأتت
سورة المدثر اول سورة نزلت ودخلت الفاتحة في
الشرط كما انه قيل وما كان فلا ندع تكبيرة كذا في
الكشاف اي ومهما يكن من شيء فكبر ربك وربك
مفعول كبر والفاتحة الجزاء **قوله** مفتاح الصلاة
الظهور الحديث قد تقدم الكلام عليه مستوفيا
عند قوله وانما قلنا بان الطهارة من الحدث شرط
بالكتاب والسنة فلا نعيده ثم المقصود بالذكر هنا
هو قوله وتخيرتموها التكبير والباقي انما ذكره تكميلا
للحديث **فان قلت** سلمنا ان في هذه الأدلة من
الكتاب والسنة دليلا على فرضية تكبيرة الافتتاح
على ما بينت فقل فيها او في بعضها دليل على كونها
شرطا وان تم تقولون بانها فرض شرط **قلت** نعم
في الآية الاولى دليل عليه على ما نقلنا من كلام صاحب
الكشاف وبيان انه باسقاط منه هو ان الله تعالى قال
وذكر اسم ربه والمراد من الذكر تكبيرة الافتتاح

علي

علي ما قيل في التفسير ثم عطف عليه الصلاة فقال
فصلي ولو كانت التكبيرة ركنا في الصلاة كانت من الصلاة
فلا يستقيم عطف الصلاة عليها لان الشيء يعطف
على غيره ولا على نفسه ولا على جزئه فانه لا يقال زيد وزيد
ولا زيد وزيد وانما يقال زيد وعمر وفعلما بها ليست
من الصلاة ولهذا لا يتكرر ركز الاركان ولو كانت
ركنا لتكررت كساير الاركان وقال الشافعي انها
ركن لانه ذكر مفروض للقيام وكان ركنا كالقراءة
ولهذا يشترط لهما ما يشترط لساير الاركان من
الطهارة وسائر العورة واستقبال القبلة والوقت
والنية كذا في النهاية ولنا ما قلنا واما الجواب عن
قوله بانه يشترط لهما ما يشترط لساير الاركان
فقلنا اشترط ذلك للقيام المتصل بالتحريمة وهو
ركن لا للتحريمة نفسها **ثم اعلم** ان افتتاح
الصلاة لا يجوز عند مالك رحمه الله الا بقوله الله
اكبر وعند الشافعي به وبقوله الله اكبر فقط
وعند ابي يوسف بما قالوا وبقوله الله الكبير وفي
الله كبير روايتان ولا يجوز بغير ذلك ان كان
يجسّن التكبير وقال ابو حنيفة ومحمد رضي
الله عنهما يجوز بكل لفظ يفيد تعظيم الله جل
جلاله كقولنا الله اكبر او اجل او اعظم او الرحمن
او سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله او يا الله او لا
اله غيره او تبارك الله او الرحمن او الرحيم وقيل

في الجيم لا يصح لا شترأله وقيل صحته الشروع بالاسم
وحدة رواية الحسن عن الامام لا في ظاهر الرواية وقيل
مختلف بين الامام ومحمد والافضل ان يقول الله اكبر
ويكبره غيره وقيل لا يكبره وهو الاصح وقيل ان كان
بحسن التكبير يكبره ولا يصح بقوله اللهم اغفر لي
او استغفر الله او لا حول ولا قوة الا بالله او ما شأله
كان او التقوى او البسملة في الصبح او قال اجل او اعظم
ولم يزد واختلف في قوله اللهم ثم انه لا يختص
بالعربي عند ابي حنيفة وظاهر قوله تعالى وذكر
اسم ربه يؤيد مذهبه فافهم **قوله** تعالى
وقوموا لله قانتين وجه الاستدلال ان الله تعالى
امر بالقيام والامر للوجوب ولا وجوب خارج الصلاة
فتعين ان يكون في الصلاة وعليه انعقد الاجماع
ايضا **قوله** صلى الله عليه ولم يصلي المريض قايما
الحديث دلالة للحديث على فرضية الصلاة ظاهرة
واراد بقوله فمستلقيا على قفاه او يوضع وسادة
تحت راسه حتى يكون شبه القاعد ليتمكن من الاجماع
بالركوع والسجود اذ حقيقة الاستلقاء تمنع الاجماع
عن الاجماع فكيف المرضى قاله الامام الكردبي رحمه الله
قوله فان لم يستطع فانه تعالى اولى بالتجاوز والكرم
ولفظ الهداية احق بقول العذر منه مكان اولى بالتجاوز
والكرم ثم معناه على قول من يقول لا يسقط القضاء
عنه وان لم يقدر على الاجماع اي اولى بالتجاوز والكرم

عن

53
عن مؤاخذه التأخير لا عن مؤاخذه الاسقاط وعلى قول
من يقول بعدم القضاء وهو الاصح كذا في النهاية اي
اولي بالتجاوز والكرم عن مؤاخذه الاسقاط وعلى ما وقع
في الهداية يكون تقديره على القول الاول اي احق بقبول
عذر التأخير لا عذر الاسقاط وعلى القول الثاني اي
احق بقبول عذر الاسقاط **قوله** اما الكتاب
فقوله تعالى فاقروا ما تيسر من القرآن وجه الاستدلال
به ان الله تعالى امر بالقراءة ومطلق الامر للوجوب على
ما عرف في الأصول والقراءة لا تجب خارج الصلاة
بالاجماع فتجب فيها فان **قلت** كيف يصح الاستدلال
بالاية على فرضية القراءة مع وجود اختلاف اهل
التفسير فيها فان بعضهم قال المراد من القراءة
الصلاة ويدل عليه السياق وهو قوله ان ربك
يعلم انك تقوم ادى من ثلثي الليل الى ان قال
علم ان لن تخصصوه فتأب عليكم اي علم انكم لن تقدر
على حفظ ساعات الليل فرفع عنكم وجوب القيام
المقدر فاقرؤا ما تيسر من القرآن اي فصلوا
ما تيسر عليكم من صلاة الليل غير عن الصلاة
بالقراءة لانها بعض اركانها وكانت صلاة الليل
المقدرة فرضا ثم انتسخت الى غير المقدرة ثم
انتسخت اصلا بالصلوات الخمس كذا في الكشاف
ومع وجود هذا القول منهم كيف يصح الاستدلال
قلت كما قيل هذا فقد قيل ايضا ان المراد منها

هي قراءة القرآن بعينها ويبدل عليه السياق وهو قوله
عقبيه واقيموا الصلاة وهذا التفسير تفسير
بحقيقتها والاول بمجازها والحقيقة اولي من
المجاز على ان هذا في الواقع سند الاجماع وهو يفي
للسند فان القراءة في الصلاة ركن بالاجماع ولا خلاف فيه
لاحد ممن له تبع **فان قلت** كيف تدعي الاجماع
وقد خالف فيه ابو بكر الاصم فانه قال القراءة في الصلاة
ليست بفرض اصلا كذا ذكره في شرح الطحاوي
قلت لا يلتفت الي قول الاصم لانه خرق لاجماع
السلف واعلم ان هذه الاجمات مما ابتدأه خاطري
في هذا المقام بالانوار الربانية ولم اعثر عليها في
كلام احد والمسنه لله ثم اعلم ان فرض القراءة
الذي لا يجوز الصلاة الا به هو اية عند الامام قصيرة
كانت او طويلة وعندهما ثلاث ايات فصاروا اية
طويلة مثل اية الكرسي وهو رواية عن الامام
ثم ان المسايخ اختلفوا على قوله في جواز الصلاة
بالاية القصيرة اذا كانت كلمة واحدة كدهامتان
او حرفا واحدا كقوله تعالى قل ن ا ما اذا كانت
مشمولة على كلمتين كقوله تعالى ثم قتل كيف
قدر ثم نظروا لاختلاف بينهم على قوله حيث
يجوز بالاتفاق ولو قرأ اية قصيرة ثلاث مرات
هل يجوز عندها قال في الخلاصة قيل يجوز وسمعت
من ثقة ان فيه اختلاف المسايخ كذا في غاية البيان

ويقرأ

ويقرأ بما في مصحف عثمان ولو قرأ بما في غير مصحف
العامه تفسد صلاته عند الشيخين والاصح انه
لو قرأ بما في مصحف بن مسعود وان لا يعتد به
ولا تفسد وعن احمد كراهة قراءة حمزة والكسائي
وهو غلط كذا في المشامل واما الكلام على كون القراءة
فرضا في جميع الركعات او بعضها فسيجي في الفصل
الذي يليه ان شاء الله تعالى ثم ان المفتدي لا يجوز
له ان يقرأ خلف الامام عندنا لقوله عليه السلام
من كان له امام فقرأه الامام له قراءة وعليه اجمع الصها
رضي الله عنهم كذا في الهداية **قوله** واما
السنة فما روي عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم انه قال لا صلاة الا بقراءة رواه ابو هريرة رضي
الله عنه ذكره مسلم في صحيحه ودالته على
فرضية القراءة في الصلاة ظاهرة واستندك
الشافعي به على فرضية القراءة في جميع الركعات
وعلى كل متصل سواء كان اماما او مأموما او منفردا
وعندنا المأموم لا يقرأ لما قلنا **قوله** اما
الكتاب فقوله تعالى يا ايها الذين امنوا اركعوا
واسجدوا والاية قيل كان الناس اول ما استلموا
بمسجدون بلا ركوع ويركعون بلا سجود قاموا
ان تكون صلاة بهم ركوع وسجود كذا في الكشاف
قوله واعبدوا ربكم اي اقصدوا بعبادتهم
في ركوعكم وسجودكم وجه الله ذكره في الكشاف **قوله**

ية

وافعلوا الخير اي اكثروا من الطاعات والخيرات
ما استطعتم وبادروا اليها كذا في تفسير المصنف
وقيل المراد من الخير هنا صلة الارحام ومكارم
الاخلاق كذا نقل عن ابن عباس رضي الله عنهما
قوله لعلمكم تفعلون يعني افعلوا هذا كله
وانتم راجون للفلاح طامعون فيه غير مستيقنين
ولا تتكلموا على اعمالكم كذا في الكشاف وقال في
معالم التنزيل معناه لكي تشعروا وتفوزوا بالجنة
قوله واما السنة فماروتني عن رسول الله صلى
الله عليه وسلم انه حين علم الاعرابي اركان الصلاة
علمه في ذلك الركوع والسجود والمراد من الاعرابي
هو الذي اساء في صلاته وقد تقدم الكلام عليه
وعلى وجه الاستدلال عند قوله وانما قلنا بان
استقبال القبلة بشرط **قوله** وانما قلنا
بان القعدة الاخيرة ركن سمي المصنف رحمه الله
القعدة الاخيرة ركنا وفيه خلاف بين اصحابنا
وقد بينا وجهه عند قوله واما اركانها فسته
ولو قال فرض مكان ركن كان اولى **قوله** اما
الكتاب فقوله تعالى الذين يذكرون الله قياما
وقعودا وعلى جنوبهم وهو اعني قوله الذين
يذكرون الله نعمت لما قبله اي لاولي الاكتاب
فان الله تعالى قال اقلا ان في خلق السموات والارض
واختلاف الليل والنهار لآيات لاولي الاكتاب اي لذكور

العقول

العقول ثم وصفهم فقال الذين يذكرون الله الي
اخره كذا في معالم التنزيل وقال المصنف رحمه الله
في تفسيره يعني يصلون لله قياما ان استطاعوا
على القيام وقعودا ان لم يستطيعوا القيام وعلى
جنوبهم ان لم يستطيعوا القعود ويهم زمانة
ويقال الذين يذكرون الله في الاحوال كلها في حال
القيام والقعود والامتناع كما قال في اجتهاد خري
اذكروا الله ذكر اكثر الى هنا لفظ المصنف ولم يزد
عليه وهو موافق لما في الكشاف ومعالم التنزيل وليس
في الآية كما نرى ما يدل على فرضية القعدة على كلا
الوجهين غير انه في الوجه الاول تعرض للصلاة في حال
القعود فيكون القعود مذكورا في الجملة فيمكن ان
يشتات نسبه على فرضية القعود فكان للمصنف
لاحظ هذا المصنف قد ذكرها لاثبات فرضية تمشية
لما التزمه وهو انه يريد ان يثبت جميع فرايض
الصلاة بالكتاب والسنة معا وضعفه لا يخفى
والمشهور من اصحابنا رحمهم الله انهم يستدلون
في كتبهم على فرضية القعدة الاخيرة بقول النبي
عليه السلام لا بين مسعود رضي الله عنه حين علمه
التشهد اذ قلت هذا او فقلت هذا فقد تمت
صلاتك وجه الاستدلال هو انه عليه السلام
علق تمام الصلاة بالقعدة فقرأ ولم يقرأ فلا يشترط
قبلها لان المعلق بالشرط معدوم قبل وجوده

فان قلت كلمة او لاحد الشئيين فتقتضيان تكون تمام الصلاة معلقا بفعل القعدة او القراءة لا على التعيين لا بفعل القعدة وحده **قلت** نعم لكن قراءة التشهد غير مشروعة في غير القعدة اجماعا وصار تقدير الحديث اذا قلت هذا اي قرأت التشهد وانت قاعد او فعلت هذا اي قعدت ولم تقرا شيئا فكان التخيير في القول لافي الفعل اذا الفعل ثابت في الحالين لما بيننا فكان التمام معلقا بالفعل قطعا **فان قلت** خبر الواحد كيف يفيد الفرضية **قلت** الاتمام ثابت بالكتاب لان نفس الصلاة ثابت بقوله تعالى اقيموا الصلاة ونهاها عنها الا ان طريقه محمل لا يعرف في اي وقت هو وهذا الحديث مبين لكيفية الاتمام فصار الفرض ثابت بالكتاب لا بخبر الواحد ثم اعلم انه قيل القدر المفروض في التشهد هو مقدار ما ياتي فيه بكلمة الشهادتين استدل لا بحديث بن مسعود والاصح ان المفروض هو قدما يتمكن فيه من قراءة التشهد الي قوله عبده ورسوله لانه اقل ما يصدق عليه التشهد وبوتيد قول علي رضي الله عنه اذا رفع الرجل راسه من اخر سجدة وقعد قدر التشهد فقد تمت صلاته **قوله** واما السنة فما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال اذا حدث الامام بعد ما قعد قدر التشهد فقد تمت صلاته

وجه

وجه الاستدلال به انه عليه السلام علق تمام الصلاة بالقعود قدر التشهد فلا يتم قبله لان المعلق بالشروط معدوم قبل وجوده ثم انه وقع مبيها للمجمل الكتاب على الطريق الذي قلنا في حديث ابن مسعود رضي الله عنه فيثبت به الفرضية ومعنى حدث اي صار ذا حدث كذا في الكشف وهو ما يبطل الوضوء ثم ان هذا الكلام اعني قوله فقد تمت صلاته انما يستقيم على اطلاقه على قولهما فاما على قول الامام فانما يستقيم فيما اذا لم يكن الحدث سماويا بان وقع باختياره واما اذا كان سماويا بان وقع بدون اختياره فلا يستقيم لان الخروج من الصلاة بصنعه فرض عنه فيستخلف فينصرف ويتوضا ويسلم ويكون معناه حينئذ اي قربت الي التمام **قوله** وصلاة من خلفه ان كان حاله مثل حاله اي و تمت ايضا صلاة من خلف الامام ان كان حاله مثل حال الامام بان كانوا مدرسين وهم الذين كانوا مع الامام من اول صلاته الى اخرها وهو احتراز عن المسبوق واللاحق فان صلاتهما لا تكون تامة وذلك لا شبهة فيه وانما الكلام في بطلانها فينظر فان كان وقوع الحدث بامر سماوي لا تفسد بالاتفاق فيقومان فيثمان ما بقي من صلاتهما وان كان باختياره فكذلك عندهما وعند الامام تفسد صلاة المسبوق وفي صلاة اللاحق روايتان كذا في غاية البيان

من القرآن وللشافعي رحمه الله قوله عليه السلام
لا صلاة الا بقراءة الكتاب ولنا في اثبات الوجوب
ما روينا على ما يظهر وجهه ولنا في الركنية اطلاق
قوله تعالى فاقرأ ما تيسر من القرآن لان المفهوم
منه مطلق القراءة فيجري على اطلاقه كما هو الاصل
في المطلق ثم مطلق القراءة اعلم من ان يكون قراءة الفاتحة
او غيرها فتجوز الصلاة باي قراءة كانت عملاً باطلاقه
فلو قلنا لا يجوز بدون الفاتحة بهذا الخبر وهو خبر
الواحد يكون خبر الواحد معارضاً للكتاب بابطال
اطلاقه وهو لا يجوز لكنه يوجب العمل فقلنا بوجوبها
واما كونها في الركعتين فمذهبنا ايضا وقال الحسن
البصري رحمه الله القراءة في الفرض واجبة في ركعة
واحدة فقط وقال مالك في ثلاث ركعات وقال
الشافعي في الجميع كما في النفل وجه قول الحسن
ان الله تعالى امر بالقراءة بقوله فاقرأ ما تيسر
من القرآن والامر لا يقتضي التكرار كما عرف
في الاصول فلا يفترض الا في ركعة واحدة ولما لك
قوله عليه السلام لا صلاة الا بقراءة فيفترض في ثلاث
ركعات اقامة للاكثر مقام الكل وللشافعي ما
رواه مالك وكل ركعة صلاة فلا يجوز اخلاؤها عن
القراءة ولنا ما قاله الحسن الانا اوجبنا في الثانية
استدلالا بالاولى لان الثانية منها ثل الاول ثبوتنا
وسقوطا وصفة وقد رافقنا كل من وجبت عليه

الاولى

الاولى وجبت عليه الثانية واذا سقطت سقطت
وثمنا ثلها ايضا في الجهر والاختفاء وفي ضم السورة مع
الفاتحة فاما الاخيران فتفارقانها في حق السقوط
بالسقوط وصفة القراءة وقد رافقنا في حق السقوط
والقعدة الاولى اي القعدة الاولى واجبة وذلك لمواظبة
النبي عليه السلام عليها من غير ترك ولو جوب سجود
السجود ايضا بتركها وصورة القعدة انه اذا رفع راسه
من السجدة الثانية في الركعة الثانية افتش رجليه
اليسرى فجلس عليها ونصب اليمنى نصباً ووجهه
اصابعها نحو القبلة وكذلك يفعل في القعدة
الاخيرة هكذا وصفت عابستة رضي الله عنها
فعود رسول الله صلى الله عليه وسلم في الصلاة ووضع
يديه على فخذييه وبسط اصابعه وتشهد بروي ذلك
في حديث وائل رضي الله عنه وان كانت امرأة تتورك
في القعدتين لانه استرلها وتفسيره ان تجلس
على اليمنى اليسرى وتخرج رجليها من الجانب الايمن
قوله وقراءة التشهد في القعدة الاخيرة قد تقدم ان
القعدة الاخيرة فرض واما قراءة التشهد فيها فواجبة
عندنا وليست بفرض وقال الشافعي هي فرض لمبالغة
النبي عليه السلام في تعليمه حتي قالت الصحابة رضي
الله عنهم كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا
التشهد كما يعلمنا سورة من القرآن ولنا قوله عليه
السلام اذا قلت هذا افعلت فقد تمت صلاتك ان شئت

ان تقوم فقوم وان شئت ان تقعد فاقعد فعلق التمام
بالفعل دون القول كما مر من قبل فقامت دلالة
الفرضية في الفعل دون القول وانما ثبت وجوب قراء
التشهد بمواظبة النبي عليه السلام وما رواه ايضا
يدل على الوجوب فقلنا بوجوبها والتشهد ان يقول
التحيات لله والصلوات والطيبات السلام عليك
ايها النبي ورحمة الله وبركاته اللهم علينا وعلى
عباد الله الصالحين اشهد ان لا اله الا الله واهد
ان محمد عبده ورسوله ولا يزيد على هذا في القعدة
الاولي ثم اعلم ان هذه الكلمات قد جرت فيما
بين الاخلاء في ليلة المعراج فانه لما صعد النبي
صلى الله عليه وسلم وبلغ فوق السموات في مكان
مرتفع ومعه جبريل حتى جاوز سدرة المنتهى فقال
له جبريل اني لم اجاوز هذا الموضع ولم يؤمر بالمجاورة
عن هذا الموضع غيرك فجاوز النبي عليه السلام حتى
بلغ الموضع الذي شأ الله فاشار اليه جبريل بان
سلك على ربه فقال النبي عليه السلام التحيات
لله والصلوات والطيبات قال الله تعالى السلام عليك
ايها النبي ورحمة الله وبركاته فاراد النبي عليه
السلام ان يكون لامته حظ في السلام فقال السلام
عليها وعلى عباد الله الصالحين فقال جبريل عليه
السلام واهل السموات كلهم اشهد ان لا اله الا
الله واشهد ان محمد عبده ورسوله كذا ذكره

المصنف

المصنف في تفسيره فالنبي عليه السلام لما اتى على
الله عز وجل بثلاثة اشياء ردا لله تعالى في مقابلتها
بثلاثة اشياء السلام بمقابلة التحيات والرحمة بمقابلة
الصلوات والبركة بمقابلة الطيبات وانما سمي هذا
الذكر المخصوص تشهدا لا شتما له على كلمتي الشهادة
ويسمي ايضا بالتحيات لوجود لفظ التحيات فيه
ويسمي ايضا دعاء لا شتما له عليه فان قولك اللهم
عليك والسلام علينا دعاء ومعنى قوله التحيات
لله اي العبادات القولية له قال الله تعالى واذا حييت
بتحية فحيوا والصلوات اي العبادات الفعلية لانها
من تحريك الصلوات فكان بالفعل اولى والطيبات
اي العبادات المالية قال الله تعالى كلوا من طيبات
ما رزقناكم وهذا تفسير الفقهاء وقد قيل غير
ذلك وهذا على مثال من يدخل على عظماء الملوك
فانه يقدم السلام والثناء اولا ثم يقوم في الخدمة
ثم يبذل المال ومعنى قولنا السلام عليك يعني
ذلك السلام الذي رده الله تعالى على النبي صلى الله
عليه وسلم ليلة المعراج وهذا احكامية ذلك السلام
لا ابتداء السلام على النبي عليه السلام كذا قالوا ثم
ان كان مصدرا فمعناه انه سلام لك ومعك وان كان
اسما لله تعالى فمعناه الله عليك اي على حفظك
كذا قاله الامام بدر الدين الكردي رحمه الله وفي
القعدة الاخيرة يصلي على النبي بعد التشهد ثم

هي اي الصلاة علي النبي صلى الله عليه وسلم في الصلاة
ليست بفرض عندنا خلافا للشافعي وقد بينا ذلك
مع كيفية الصلاة عليه عليه السلام عند تعداد
فروض الكفاية وبدوها بما يشبه الادعية الماثورة
فهو ان يدعو بما يستحيل سؤاله من العباد كالمغفرة
وخوها مثل ان يقول اللهم اغفر لي ما قدمت وما
اخرت وما اسررت وما اعلنت وما اسرفت وما
انت اعلم به مني انت المقدم وانت الموفق لا اله الا انت
ومثل ان يقول اللهم اني اسالك الجنة وما قرب
اليها من قول وعمل واعوذ بك من النار وما قرب
اليها من قول وعمل وما اشبه ذلك وكان بن
مسعود رضي الله عنه يقول اللهم اني اسالك
من الخير كله ما علمت منه وما لم اعلم واعوذ بك
من الشر كله ما علمت منه وما لم اعلم ولا بدعوا
بما يشبه كلام الناس فهو ان يدعو بما لا يستحيل
سؤاله من الناس كقوله اللهم زوجني فلانة
واعطني كذا او ارزقني كذا ولا ينبغي ان يقول وقتا
عذاب الدين كذا انقله حافظ الدين النسفي عن
استاذهم رحمه الله **قوله** والقنوت في الوتر
القنوت يعني الطاعة وجميع الدعاء وفي
قوله افضل الصلاة طول القنوت القيام وقال في
الكشاف القنوت ان تذكر الله قايما والمستشهد
عند الفقهاء هو الدعاء المعروف وهو اللهم ان

نستعينك



نستعينك الى اخره وقوله دع القنوت اضافة
بيان كذا في المغرب ثم اعلم ان الوتر واجب عند الامام
سنة عند صاحبيه وهو ثلاث ركعات عندنا تسليمة
واحدة وقد بينا وقته عند بيان اوقات الصلاة ويقرأ
في كل ركعة فاتحة الكتاب وسورة والقنوت فيه واجب
في الركعة الثالثة بعد الفراغ من القراءة قبل الركوع
واذا اراد ان يثبت كبر ورفع يديه وقت فيقول اللهم
انا نستعينك ونستغفرك ونؤمن بك ونؤكل
عليك ونشرب من عليك الخير كله ونشكرك ولا نكفر
وتخلع ونترك من يفجرك اللهم اياك نعبد ولك
نصلي ونسجد واليك نسعي ونخضع نرجو رحمتك
ونخش عذابك ان عذابك بالكفار ملحق وهو
يجوز بكسر الحاء على معنى لاحق وهو الاصح كذا
في شرح الطحاوي ويجوز بفتحها ايضا كذا في غاية
البيان ولا يذكر الجدي قوله ان عذابك الجدي بالكفار
ملحق كذا في شرح المجمع والقوم يتابعون الامام الي
هنا لفظه فاذا سارع الامام في الدعاء قال ابو يوسف
يتابعونه ويقرون معه وقال محمد لا يتابعونه لكن
يؤمنون والدعاء اللهم اهدنا فيمن هديت وعافنا
فيمن عافيت ونولنا فيمن توليت وبارك لنا فيما
اعطيت وقنا شر ما قضيت انك تقضي ولا يقضي
عليك انه لا يذل من واليت ولا يعز من عاديت تباركت
ربنا وتعاليت فلك الحمد علي ما قضيت نستغفرك

اللهم وننوب اليك رب اغفر وارحم وانت خير الراحمين
 كذا في شرح المجمع ومن لا يجسن القنوت بقول ربنا
 اتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب
 النار كذا في الخلاصة وعن الفقيه أبي الليث رحمه
 الله يقول اللهم اغفر لي ثلاث مرات وهل يصلي في القنوت
 على النبي عليه السلام قال بعضهم لا يصلي كذا في فتاوي
 قاضي خان والمختار في القنوت الاخفاء لانه دعا كذا في
 الهداية **قوله** وتعديل الاركان المراد من تعديل
 الاركان هنا تعديل الركوع والسجود فقط وهو الطمانينة
 والقرار فيهما والدوام عليهما بمقدار تنسبجة وهذا
 لان عد تعديل الاركان من واجبات الصلاة لانضم
 الاعلى قول أبي حنيفة ومحمد رضي الله عنهما وهما
 لا يقولان بوجوبه الا في الركوع والسجود خاصة
 وهو ايضا رواية عنهما اختارها الكرخي رحمه الله
 وفي رواية أبي عبد الله الجرجاني رحمه الله ان التعديل
 في الركوع والسجود ليس بواجب عندهما بل هو سنة
 واما التعديل في غير الركوع والسجود اعني في القنوت
 بعد الركوع والجلوس بين السجدين فسنة عندهما
 باتفاق الروايات عنهما كذا في شروح الهداية وقال
 ابو يوسف رحمه الله تعديل الركوع والسجود
 وانما القيام بينهما وانما القعود بين السجدين
 كل ذلك فرض تبطل الصلاة بتركه وبه قال
 الشافعي قال في غاية البيان ولقب المسبلة

ان

ان تعديل الاركان ليس بفرض عندهما خلافا لابي يوسف
 وقد مر ما يكون دليلا للفريقين في بيان حديث
 الامراء عن بيان شرطية استقبال القبلة ثم
 الفرق بين تعديل الركوع والسجود فانه واجب عندهما
 على تخرج الكرخي وبين القنوت والجلوس فانهما سنتا
 عندهما باتفاق الروايات عنهما هو ان تعديل الركوع
 والسجود شرع لتكميل ركن مقصود بخلاف القنوت
 بين الركوع والسجود فانهما شرعت للفرق بين
 الركنين فيكون سنة والحاصل ان ما هو مكمل
 للفرض فهو واجب وما هو مكمل للموجب فهو سنة
 كذا ذكره جلال الدين الخبازي رحمه الله **فان قلت**
 اذا لم تكن القنوت بين السجدين واجبة عندهما
 ولا بد من رفع الرأس بينهما حتي يتحقق السجودان
 فما مقدار **قلت** قد تكلموا فيه فقال صاحب
 الهداية والاصح انه اذا كان الي السجود اقرب
 لا يجوز لا يعد ساجدا وان كان الي الجلوس اقرب
 جاز لانه بعد جالس فيتحقق الثانية وقالت
 محمد بن سلمة لو رفع مقدار ما لا يشك كل على الناظر
 انه رفع رأسه يجوز وقيل اذا ازيلت جبهته
 الارض بحيث يجري الرج بين جبهته وبين الارض
 ثم اعادها جاز عن السجدين وهو القياس اذا الركبة
 في ساير الاركان متعلقة بايدي ما ينطلق عليه الاسم
 فكذا هذا التعلق الركبة في رفع الرأس بايدي ما

ينطلق عليه اسم الرفع كذا في الكافي **قوله** والجمهور
فيما يجهر فيه والخافته فيما يخاف فيه اي جهدا لمام
بالقراءة واجب في الجهرية وهي الفجر والمغرب والعشاء
والجمعة والعبدان والوتر في رمضان وخافته ايضا
اي تخافته الامام واجبة في السرية وهي الظهر والعصر
وان كان بعرفة وما بعد اولي المغرب والعشاء فان
تركه بان جهر فيما خافت او خافت فيما يجهر يلزمه
سجود السهو وهذا مذهبنا وقال الشافعي لا يلزمه كذا
في النهاية وشرح الاقطع واختلف الرواية في المقدار
والاصح قد رما يجوز به الصلاة في الفصلين جميعا كذا
في الهداية لان التحريم عن قليل الجمهور والاختلاف متعدد
وعن الكثير غير متعذر وما تصح به الصلاة كثير
غير ان ذلك اية عند الامام ثلاث آيات عندهما ولو جهد
في القعود والتسمية والتأمين لا يجب سجود السهو
كذا في المرغيناني وانما قيدنا في بيان الوجوب بقولنا
اي جهر الامام وخافته احترازاً عن المنفرد فان المنفرد
لا يجب عليه سجود السهو بالاتفاق اما في الجهرية فهو
مختبر بين الجمهور والاسرار فلا يتمكن النقصان في صلاته
جهداً وخافت واما في السرية فجهر المنفرد يكون بقدر
اسماع نفسه وهو غير منتهي عنه فلهذا لا يلزمه سجود
السهو كذا في الكافي فان ظن انه امام فجهرك كما يجهر
الامام روي ابو سليمان انه يلزمه سجود السهو
كذا في المرغيناني واحتج الشافعي لعدم وجوب

سجود السهو في الامام ايضا ما روي ابو قتادة رضي الله
عنه ان النبي عليه السلام كان يسمعنا الاية والايتين
احيانا في الظهر والعصر ولا في الجهر والمخافته ليس
بمقصود اذ هو هدية من هديات القراءة لا من اصل
القراءة فكان سنة كالقومة بين الركوع والسجود
ولنا النقل المستفيض فان النبي صلى الله عليه وسلم
والائمة من بعده لم يتركوا ذلك الي يومنا هذا
وانه اشارة الوجوب وما رواه محمول على العمدة لئلا
ان القراءة مشروعة فيها وسجود السهو لا يجب
بالعمدة ثم حد الجهر ان يسمع غيره والمخافته ان
يسمع نفسه وهذا عند العمدة والي ومحمد بن
الفصل رحمه الله فان مجرد حركة اللسان من
دون الصوت لا يسمى قراءة وقال ابو الحسن الكرخي
رحمه الله تصحيج الحروف كاف لان القراءة فعل
اللسان وسماع الصوت يتعلق بالصماخ وعلى هذا
الاختلاف جميع ما يتعلق بالنطق كالطلاق والعناق
والاستئذان وغير ذلك **قوله** قال بعضهم هما
واجبان وقال بعضهم هما سنتان اي الجهر
فيما يجهر والمخافته فيما يخافت واجبان عندنا
سنتان عند الشافعي فيجب بتركه ساهياً بسجود
السهو عندنا خلافاً له كذا ذكر الخلاف في النهاية
وشرح الاقطع وابهم الخبر في فوائده صاحب
الخلاف ولم يبين من هو كما ابهمه المصنف فقال

وعند بعضهم لا يجب يعني سجود السهو لان الجهر
والمخافتة ليس بمقصود فكان كالقومة بين
الركوع والسجود الي هنا لفظه **فصل قول**
واما سننها فاثنتا عشرة فذكر تفسير السنة
مرتين مرة عند قوله ثم اعلم بان للصلاة شرائط
واركانا واجبات وسننا ومرة عند قوله في اول
الكتاب ثبت فرضيتها بالكتاب والسنة واعلم
ان في الصلاة سننا اخري لم يذكرها المصنف في
المتن وذلك رفع اليدين للتخويف الي الاذنين للرجل
والمنكبين للمرأة ووضع اليمين على اليسار تحت الشرة
للرجل وعلى الصدر للمرأة وقراءة طوال المفضل في الصبح
والظهر واوساطه في العصر والعشاء وقصاره في
المغرب وحسب الحال في السفر والصنورة
والقومة بين الركوع والجلسة بين السجدين
 ووضع اليدين والركبتين على الارض في السجود
والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في القعدة الاخيرة
ثم ان وضع اليمين على اليسار سنة قيام فيه ذكر
مسنون عندها وسنة قيام فيه قراءة عند محمد
فيعتمد في حالة الشاء والقنوت وصلاة الجبارة
عندها ويرسل في القومة بين الركوع وبين تكبير
الاعباد وهذا اختيار صاحب الهداية وقال في
الاخيرة يعتمد في تكبيرات الاعباد وعند محمد
يرسل في الشاء وصلاة الجبارة وفي القيام من

الركوع

72
الركوع والسجود يرسل بالاتفاق **قوله** الثناء
يعني اذ اكبر للافتتاح يذكر عقيدة الشا وهو
قولنا سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك
وتعالى جدك ولا اله غيرك وعن ابي يوسف والشافعي
يقول ايضا وجهت وجهي للذي فطر السموات
والارض حنيفا مسلما وما انا من المنتسكين ان يرسل
ونسكي ونحياي ومهاتي لله رب العالمين لا شريك
له وبذلك امرت واثنا اول المسلمين وفي رواية
وانا من المسلمين ان قدم على الثناء وان شاء اخر كذا
في الكافي وقال مالك اذ اكبر شرع في قراءة الفاتحة
لما لك حديث انس رضي الله عنه كالنبي عليه السلام
وابوبكر وعمر وعثمان وعلي يفتتحون الصلاة
بالحمد لله رب العالمين ولا ابي يوسف والشافعي
رواية ابن عمر رضي الله عنهما ان النبي صلى الله
عليه وسلم كان يستفتح الصلاة بقوله وجهت
وجهي الي اخرها ثم يقول سبحانك اللهم الي اخره
ومد هبتا منقول عن ابي بكر وعمر وابن مسعود
رضي الله عنهم وما روياه محمود على التهجيد
بالنافلة اذ الامر فيه او سجع قاما القرايض فلا يريد
على ما اشتهر فيه الاثر وما رواه مالك محمود على
افتتاح القراءة **قوله** والتعوذ يعني اذ افرغ من
الشاء يتعوذ فقوان يقول اعوذ بالله من الشيطان
الرجيم او يقول استعيذ بالله من الشيطان الرجيم

الاول اختيار راي عمرو وعاصم وابن كثير والثاني اختيار
 حمزة وسننيدته ثبتت باجماع السلف كذا في الكافي
 وسياتي بيان معنى الشيطان الرجيم في بيان الادعية
 ان شاء الله تعالى ثم ان التعمود ينبع للقرأة عند راي
 حنيفة ومحمد رحمهما الله وعند ابي يوسف تبع
 للشنا وفائدة الخلاف تظهر في المقتدي فعندهما
 لا يتعمود أصلاً لانه لا يقرأ وعنده يتعمود بعد الشنا
 وفي المسبوق أيضاً فعندهما يتعمود اذا قام ليقيم
 ما فاتة لانه يقرأ وعنده يتعمود بعد الشنا وفي صلاة
 العيد أيضاً فعندهما يتعمود بعد التكريرات لانه
 وقت القرأة وعنده بعد الشنا قبل التكريرات **قوله**
 والتسمية وهو ان يقول بسم الله الرحمن الرحيم ولا
 ياتي بها الا من يقرأ القرآن بالاتفاق وتقديره ابتداء
 بسم الله القرأة في هذه الركعة او في هذه الصلاة
 وقد تقدم الكلام على ما يتعلق بمعناه في اول
 الكتاب ويقع الكلام هنا في موضعين الاول
 في انها هل هي آية من الفاتحة ومن اول كل سورة
 فضيه اختلاف بين القراء وبين الفقهاء فعندنا
 هي آية من القرآن انزلت للفصل بين السور ليست
 من الفاتحة ولا من راس كل سورة وعند الشافعي
 انها آية من الفاتحة ومن اول كل سورة ولهذا
 يجهز بها عنده وعند مالك ليست من القرآن
 الاما في النمل خاصة ولا تقر في الصلاة عنده أصلاً

الاما في النمل والثاني في انها هل تكرر في الصلاة ام لا
 فعن الامام رضي الله عنه انه يسمى في اول كل صلاة
 فقط وعنده انه ياتي بها في اول كل ركعة وهو قولها
 وهو اقرب للاحتياط لاختلاف العلماء والاشارة في
 آية من الفاتحة فيسمى معها احتياطاً وعن محمد رحمه
 الله يقرأوها في اول كل سورة ايضاً اذا خافت اتباعاً
 للمصنف وان جهز بها لم يقرأها احترازاً عن الجمع بين
 الجهر والمخافة **قوله** والتامين وهو ان يقول
 امين بعد قوله ولا الضالين ثم ان التامين ليس من
 الفاتحة اتفاقاً ومعناه فليكن كذلك وقيل
 هو اسم من اسماء الله تعالى فمعناه امين استجب
 اي يا امين وقيل تعريب همين اي همين بادوامه
 والقصر فيه لغتان والتشديد خطأ فاحش كذا
 قالوا ومرادهم ان اقامة التشديد مقام امين المخفف
 خطأ لانه في نفسه خطأ فانه في نفسه لغة صحيحة
 بمعنى قاصدين ومعناه قوله تعالى ولا آمين البيت
 الحرام ثم انه يقولها الامام عند ناس كما يقولها
 المقتدي وقال مالك لا يقولها الامام ويخففها خلافاً
 للشافعي في الجهرية ولو سمع من الامام ولا الضالين
 في صلاة المخافة قيل يؤمن واحجج مالك بقوله
 عليه السلام اذا قال الامام ولا الضالين فقولوا امين
 قسم الاذكار والقسم تقطع الشراكة يعني سلمنا
 ان القاعدة هي ان القسم تقطع الشراكة الا ان ذلك

القاعدة تركت هنا بقربة آخر لعديث قلنا نعم الا انها
هنا تركت هنا لما قال في اخره فان الامام يقولها والملايكة
يقولون فمن وافق تأمينه تأمين الملايكة غفر له ما
تقدم من ذنبه والمراد من الموافقة هي الموافقة من
حيث الاخلاص لا الموافقة في التلفظ بمقتضى وقت واحد
قاله حافظ الدين النسفي رحمه الله والشافعي بقوله
عليه السلام اذا امن الامام فامسوا فانه يدل على انه
يجوز لانه علق تأمينهم بتأمينه وروي وائل انه
عليه السلام كان اذا قرأ ولا الضالين قال امين ورفع
بها صوته ولما روي عن ابن مسعود رضي الله عنه
اربع يخفيهن الامام التعود والتسمية وامين
والتشهد كذا ذكره الزاهدي ولانه ذكر ودعاء
فكان اخفاؤها ولي لقوله تعالى ادعوا ربكم تضرعا
وخفية ولقوله عليه السلام خير الذكر الخفي
وخير الرزق ما يكتفي وموضع التامين معلوم وهو
ما بعد ولا الضالين والاحاجة الى سماع تأمين الامام
وحديث وائل طعن ابراهيم النخعي **قوله**
والتسميع وهو ان يقول اذا رفع رأسه من الركوع
سمع الله لمن حمده ومعناه اجاب الله دعائه وقبلة
كما تقول سمع الامير كلام زيد اي تلقاه بالقبول
ثم ان الامام ياتي بالتسميع بالاتفاق والكلام في انه
هل يكتفي به فعند ابي حنيفة يكتفي به وقالوا هو
قول الشافعي يريد عليه ربنا لك الحمد والمؤمن لا ياتي به

عندنا

عندنا خلافا للشافعي واما المنفرد هل ياتي به وحده او بالتحديد
وحده او يجمع بينهما ففيه خلاف والاصح انه يجمع بينهما
وان كان يروي الاكتفاء بالتسميع ويروي بالتحديد كذا
في الهداية وقال حافظ الدين رحمه الله في الكافي والاصح
من مذهب ابي حنيفة رضي الله عنه انه ياتي بالتحديد
لا غير وعزاه الى المحيط ووجه قوله في جمع الامام بين
التسميع والتحميد ما رواه ابو هريرة رضي الله عنه ان
النبي صلى الله عليه وسلم كان يجمع بينهما ولانه
حرص غيره فلا يجوز ان ينسي نفسه فيستحق التوبيخ
قال الله تعالى لم تقولون ما لا تفعلون انا مروون الناس
بالبر وتنسون انفسكم وله قوله عليه السلام اذا
قال الامام سمع الله لمن حمده قولوا ربنا لك الحمد قسم
الذكر بين الامام والمقتدي والقسمه تقتضي قطع
الشركة الا اذا دل الدليل في التامين على ما بينا ولهذا
لا ياتي المؤمن بالتسميع عندنا لان الامام يحث من
خلفه على التحميد فلا معنى ان يقابلوه القوم بالحث
بل ينبغي لهم ان يشتغلوا بالتحميد والامام بالتحريض
والدلالة عليه ان يريه معني لقوله عليه السلام
الدالة على الخير كفاعله **فان قلت** لو كانت الدلالة
على كفعله لما التحق الوعيد المنصوص لان كل قابل
او امر يكون فاعلا حينئذ **قلت** الوعيد في الآية انها
هوللا من الغير الفاعل مع قدرته على الفعل والوعد في
الحديث انها هوللا من عاجز عن الفعل والفرق بينهما

ظاهر الاترك ان العالم الفقير اذا امر الناس بالزكاة والحج
يثاب عليه ولا ياثم بتركها لعدم القدرة عليهما ولو كان
قادرا لياثم بالترك ثم ان الامام غير قادر على التخميد
هنا لان المقتدي بقوله عند تسميع الامام فلو قالت
الامام ذلك لوقع تخميد بعد تخميد المقتدي ضرورة
وهو خلاف موضع الامامة اذا لاقتداه اما عقد موافقة
او متابعة لا مسابقة وما روياه محمول على حالة الانفراد
بالتخميد في الليل والامور فيه واسع ووجه ما صححه
حافظ الدين في حق المنفرد هو ان التسميع حدث لمن
خلفه على التخميد وليس معه احد ليحدث عليه فلا
يأتي بالتسميع **قوله** والتخميد وهو ان يقول
المؤتم عند تسميع الامام ربنا لك الحمد اوربنا ولك
الحمد او اللهم ربنا ولك الحمد او اللهم ربنا لك الحمد
وهو الاحسن والكل منقول عن النبي عليه السلام
كذا في الكافي وقال في شرح الطحاوي والظاهر ربنا
لك الحمد واما هل يقول الامام والمنفرد ولا فقد تقدم
الكلام عليه الآن ثم قيل الحكمة في القول بربنا لك
الحمد هي ان يوافق مبدأ الركعة بالحمد لله رب العالمين
تختتمها بربنا لك الحمد والفرق بين المبدأ والمختتم
هو ان المبدأ يشير الى ان الحمد كلها لله تعالى
والمختتم يشير الى ان قاله لا غير **قوله** وتسميعات
الركوع وهو ان يقول في ركوعه سبحان ربي العظيم
ثلاثا روي انه لما نزل قوله تعالى فسبح باسم ربك

العظيم

العظيم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اجعلوا في ركوعكم
وكانوا يقولون في الركوع اللهم لك ركعت وقال صلى الله عليه
وسلم اذا ركع احدكم فليقل في ركوعه سبحان ربي العظيم
ثلاثا وذلك ادناه اي ادنى كمال السنة كذا قاله الجنازي
رحمه الله وقال ابو مطيع هذا التسبيح فرض لا يجوز
تركه ونحن نقول لا يجوز اثبات فرضيته بهذا
الخبر لئلا يلزم نسخ الكتاب بخبر الواحد الزيادة
نسخ على ما عرف في الاصول ولا اثبات الوجوب ايضا
لانه عليه السلام حين علم الاعرابي الفرائض والواجبات
لم يعلمه تسبيح الركوع والسجود ثم انه يكره النقص
عن الثلاث وان زاد فهو فصل بعد ان يختم بالوتر
ويقول خمسا او سبعا وهذا في المنفرد واما
الامام فلا يطول حتي لا يميل القوم بل يقول
ثلاثا وقيل اربعا والحاصل انه يراعي حال قومه
روي انه صلى الله عليه وسلم قرأ بالمعوذتين في
صلاة النحر يوما فلما فرغ قالوا وحزت قال سمعت
بكاء صبي فخشيت على امه ان تفتن فدل ان الواجب
على الامام مراعات حال الجماعة وان كان الامام
في الركوع فسمع خفق النعال فاطال لاجله روي
عن ابي حنيفة انه كره ذلك وقال اخشى عليه
امرا عظيما يعني التشرك وقيل هذا اذا كان الجاني
غنيا او من يعرفه وقال الشعبي لا بأس به مقدار
تسبيحة او تسبيحتين وقيل يطول التسبيحات

ولا يزيد في العدد وقيل لا بأس به بنية الاعانة على
الطاعة وكذا تطويل القراءة كذا في الشامل والمغني
قوله وتسبيحات السجود وهو ان يقول في سجوده
سبحان ربّي الاعلى ثلاثا وفي انه لما نزل قوله تعالى
سبح اسم ربك الاعلى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
اجعلوها في سجودكم وكانوا يقولون في السجود
اللهم لك سجدت وقال عليه السلام ومن قال
في سجوده سبحان ربّي الاعلى ثلاثا فقد تم سجوده
وذلك ادناه اي ادنى التوجه المستوفى ولو رفع
الامام يامسه من الركوع او السجود قبل ان يستسبح
المقتدي ثلاثا اختلفوا فيه والصحيح انه يتابع
الامام لان متابع الامام فرض فلا يتركها للسنة
وقال بعضهم يتم التسبيح ثلاثا لان من العلماء
من لا يجوز الصلاة ما لم يسبح ثلاثا كذا في فتاوي
قاضي خان وباقي الكلام المتعلق به يعرف مما تقدم
في بحث تسبيح الركوع وقيل معنى قوله سبح اسم
ربك الاعلى اي قل سبحان ربّي الاعلى وقيل كان
بدون قوله سبحان ربّي الاعلى ان يكمل عليه السلام
خطر على بآله عظمة الرب جل جلاله وسلطانه فقال
يا رب اعطني قوة حتي انظر الي عظمتك وسلطانك
فاعطاه قوة اهل السموات فطار خمسة الاف سنة
فنظر فاذا الخجب على حاله واحترق جناحه من نور
العرش ثم سأل القوة فاعطاه القوة ضعفت ذلك

فجعل

فجعل يطير ويرتفع عشرة الاف سنة حتى احترق
جناحه وصار في اخره كالفرخ ورائي الجباب والعرش
على حاله فخر ساجدا وقال سبحان ربّي الاعلى ثم
سأل ربه ان يعيده الي مكانه والي حاله الاول كذا
ذكره المصنف رحمه الله في تفسيره **قوله** وقراءة
التشهد في القعدة الاولى قد تقدم الكلام على
ان القعدة الاولى واجبة وقراءة التشهد فيها هل
هي واجبة ام سنة اختلفوا فيها والمذكور في
عامّة النسخ انها واجبة ايضا واليهما اشار محمد
رحمه الله ايضا حيث اوجب سجدة السهو بتركها
ولا يجب سجود السهو الا بترك الواجب والدليل
عليه مواظبة النبي عليه السلام عليهما من غير
ترك وكانت واجبة كقراءة التشهد في القعدة
الاخيرة وقال بعض مشايخنا منهم القاضي الامام
ابو جعفر الاسترغيني رحمه الله وهو اختيار
المصنف وصاحب التحفة انها سنة وهذا هو
القياس لان القعدة الاخيرة لما كانت فريضة كانت
القراءة فيها واجبة والقعدة الاولى لما كانت واجبة
ينبغي ان تكون القراءة فيها سنة **قوله** وقراءة
فاتحة الكتاب في الركعتين الاخريتين قراءة الفاتحة
فيما بعد الاولين سنة كما قاله المصنف رحمه
الله وبه صرح ايضا في بعض المختصرات مثل
الجمع والمبتهني وعن ابي حنيفة رضي الله عنه

انها واجبة يجب السجود بتركها ساهيا وعنه انه
مخير ان شاء سكت مقدار تسبيحة وان شافركن
على جهة التشاء لا على جهة القراءة وبه اخذ بعض
المشاخرين من اصحابنا كذا في النهاية وان شاء
سمح ثلاث تسبيحات الي هذا الشارح المحيط
وتحفة الفقهاء وهو لما تفرع عن علي وابن مسعود
وعائشة رضي الله عنهم وقال في الهداية الا ان
الافضل ان يقرأ الله عليه السلام داوم على ذلك
كانه اراد بذكر الافضل في رواية الحسن والافها
ذكره من الدليل وهو قوله لانه عليه السلام داوم
على ذلك يدل على السنة والبيه اشار في النهاية
قول والتكبيرات التي تدخل في خلال الصلاة
سوي تكبيرة الافتتاح وهي ان يكبر حين يهوي
للكوع وحين يهوي للسجود بعدما استوى قائما
من الركوع وحين يرفع راسه من السجود وحين
يهوي للسجود الثاني بعدما اطمان جالساً من
الاول وحين ينهض للقيام بعدما اطمان في السجدة
الثانية وهذا لانه عليه السلام كان يكبر عند
كل خفض ورفع وانما قال سوي تكبيرة الافتتاح
لان تكبيرة الافتتاح فرض على ما تقدم بيانه
والمعنى في ذكر التكبير عند ابتداء كل ركعة
وانتهائه هو ان يقال ان الله تعالى اكبر واعظم
من ان يؤدب حق به هذا القدر من العبادة بل حقه

اعلي

اعلى من هذا كما قالت الملايكة عليهم السلام ما عبدناك
حق عبادتك **فان قلت** اذا كان عليه السلام يكبر
عند كل خفض ورفع فلم لا تكبر عند رفع الرأس من
الركوع **قلت** قيل المراد من التكبير ان لا يخلو جزو
من اجزاء الصلاة عن ذكره بعد الركوع يوجد الذكر
وهو اما التسبيح او التمجيد او الجمع بينهما على
ما مر بيانه فلا يسن التكبير لاجل هذا ثم اعلم
انه يجب ان يحذف التكبير هذا ولا يطول في كلمة
الله ولا في كلمة اكبر لان تطويله اما مفسد للصلاة
واما خطأ لانه اذا مد همزة الله او همزة اكبر تفسد
صلاته ولو تعمد بكفر ايضا لكونه شاكاً في كبرياء
الله تعالى وان مد فتحة الباء من اكبر ووسقط
القائمين الباء والراء وقال اكبر فهو خطأ لغة ولا تفسد
صلاته وقال بعضهم تفسد بخلاف ما لو فعل المؤذن
ذلك في اذانه حيث لا يجب إعادة الاذان وان كان
خطأ منه لان امر الاذان اوسع كذا في الجامع الصغير
للإمام المحيوي ويجزم الراء من التكبير وان كان اصله
الرفع بالخبرية لانه روي عن ابراهيم الخفي رحمه الله
سوقاً عليه ومرفوعاً الى النبي صلى الله عليه وسلم
انه قال الاذان حرم والاقامة حرم والتكبير حرم
كذا في النهاية **قول** وانما بة لفظة السلام
وهي ان يقول اذا اراد الخروج من الصلاة السلام عليكم
ورحمة الله ويُسلم تسليمين عند الجملة

احداهما عن يمينه والآخرى عن يساره وقال مالك
 يسلم تسليمه واحدة تلقا وجهه لنا ما روي ابن
 مسعود رضي الله عنه ان النبي عليه السلام كان
 يسلم عن يمينه حتى يرى بياض خده الا يمن وعن
 يساره حتى يرى بياض خده الا يسر ثم اعلم
 ان ما ذكره المصنف رحمه الله هنا وهو ان اصابة
 لفظة السلام سنة مخالف لما ذكر في عامة الكتب
 مثل الهداية وشرحه والكافي وشرح المجمع
 وغير ذلك فانهم قالوا جميعا ان اصابة لفظة السلام
 واجبة عندنا وليست بفرض خلاف الشافعي
 وفي كلام الفقيه ابي جعفر ما يدل على سنة
 السلام مثل ما قاله المصنف حيث قال ان
 المقتدي يصير خارجا عن الصلاة بسلام الامام
 بشرط ان يسلم مع الامام حتى يصير خارجا بسلام
 نفسه فيكون مقبلا للسنة كذا في المحيط فانه
 قال فيكون مقبلا للسنة ولم يقل للواجب وجه
 قول المصنف هو ان السلام ثناء من وجهه باسند
 السلام لانه من اسماء الله تعالى وكلام الناس من
 وجهه لصفة الخطاب وذلك كان محظورا في الصلاة
 ويؤدي مستخرا عن القبلة وانما شرع الخروج عن
 العبادة فكان المقصود فعل الخروج وهو كما
 يحصل بالسلام يحصل بكلام آخر الا ان الخروج به
 يعتبر للاكمال لانه موافق للسنة فكان سنة

ووجه

ووجه الظاهر قوله عليه السلام وتخليلها التسليم
 والشافعي اثبت به فريضة السلام ونحن وان لم نثبت
 به فريضة لكونه خبر الواحد فلا اقل من ان نثبت
 به الوجوب احتياطاً وينوي بالتسليم الاولى من
 عن يمينه من الرجال والنساء والحفظة وكذلك في الثانية
 لانه يستقبلهم بوجهه ويخاطبهم بلسانه فينوي
 بجهانه اذ السلام قربة والاعمال بالنيات ولا يقال
 لو كان هذا تسليماً عليهم لكان الجواب مستحقاً عليهم
 لان الجواب انما يستحق اذا لم يوجد ما يقوم مقامه
 وقد وجدها هنا وهو التسليم من صاحبه ولا ينوي
 النساء زماننا ولا من لا شركة له في صلاته هو
 الصحيح لان الخطاب لحاظ الحاضرين ولا بد للمقتدي
 من نية امامه فان كان الامام في الجانب الايمن
 نواه فيهم وان كان في الايسر نواه فيهم وان كان
 جذاً نواه في الاولي عند ابي يوسف ترجيحاً
 للجانب الايمن وعند محمد وهو رواية عن ابي
 حنيفة نواه فيهما لان الجمع عند التعارض
 ممكن فلا يصر الى الترجيح والمنفرد ينوي الحفظة
 لا غير لانه ليس معه سواهم والامام ينوي
 بالتسليمتين هو الصحيح لانه يخاطبهم بهما
 فينويهم فيهما ولا ينوي في الملايكه عدداً
 محصوراً لان الاثار في عدد همد قد اختلفت
 فقال ابن عباس رضي عنهما مع كل مؤمن خمس من

يستم

الحفظة واحد عن يمينه يكتب الحسنات وواحد عن
يساره يكتب السيئات وواحد امامه يلقبه الخبرات
وواحد ورأه يدفع عنه الافات وواحد عند ناضيته
يكتب ما يصل على النبي صلى الله عليه وسلم ويُسَلِّفُه
وفي بعض الاخبار مع كل مؤمن ملكان احدهما عن
يمينه والاخر عن يساره فالذي عن يمينه يكتب
بلا شهادة صاحبه والذي عن يساره لا يكتب الا
بشهادة صاحبه وان فقد واحد هما عن يمينه
والاخر عن يساره وان مشي فاحدهما امامه والاخر
خلفه وان نام فاحدهما عند راسه والاخر عند رجليه
وقال بعضهم مع كل مؤمن اربعة اثنان بالنهار
واثنان بالليل وقيل مع كل مؤمن ستون ملكا
وذكر الحبازي رحمه الله ان في بعض الاخبار وكل
بكل عبد مائة وستون ملكا يذبحون عنه
كما يذبح عن ضعفة الشاة في اليوم المتأفف
الذي بان وتوبدوا لكم لرايتهم على كل سهل وجبل
كلهم باسطا يده فاغترقاه ولو وكل العبد الى
نفسه طرفة عين لاختطفته الشياطين
فاذا اختلف الروايات فلا معنى لقصر النية على
عدد فصارك الايمان بالانبياء عليهم السلام فانه
ينبغي ان لا يعين عدد في الايمان بهم للاختلاف
في عددهم بل يقول امنت بجميع الانبياء اولهم
ادم واخرهم محمد عليهم السلام وعن محمد

الاسلام

الاسلام هذا شيء يعني النية في السلام تركه جميع
الناس لانه فلما ينوي احد شيئا قال صاحب غايه
البيان وهذا حق لان النية في السلام صارت كالشرعة
المنسوخة ولهذا توسلت الكوفة الوف من الناس
ايثمن نويت بسلامك لا يكاد يجيب احد منهم بما فيه طائل
الا الفقهاء وفيهم نظر **قوله** وما سوى ذلك يكون
ادبا يعني قد بينا شرايط الصلاة واركائها واجباتها
وسننها وما سوى ذلك مما يتعلق بالصلاة يكون
من ادبها وذلك مثل ان يقوم المصلي حين قتل
هي على الصلاة وشروع الامام مذقيل قد قامت
الصلاة ونشر الاصابع عند رفع اليدين للتحرمة
وجهر الامام بالتكبير وان يكون بين يدي قدي
المصلي في القيام قد رابع اصابع اليدين وان يكون
بصره عند قيامه موضع سجوده وفي الركوع
ظهر قدميه وفي السجود ارنبته وفي القعود حزم
وعند التسليم الاولي منكبته الايمن وعند
الثانية منكبته الايسر ومثل اخفاء التعوذ
والثامنين ومثل الاعتماد على ركبتيه في حالة
الركوع وتفريج الاصابع وتسوية الاصابع بالعجز
فيها ومثل الضم بين الاصابع في حالة السجود وان يتدبر
ضيقه ويجافي بطنه عن فخذه فيه في غير
رحمة وان تخفف من المرأة وتلزم بطنها بفخذها
وان يضع وجهه بين كفيه وان يوجه الاصابع

نحو القبلة وان يضع يده على اخذه ويبسط اصابعه
في القعود ومثل ان يضع ما كان اقرب الى الارض او لا
في السجود بان يضع ركبتيه اولاً ثم يديه ثم وجهه
وان يعكس في الرفع بان يرفع ما كان ابعد عن الارض
اولاً فيرفع وجهه ثم يديه ثم ركبتيه ومثل
الدعاء في القعدة الأخيرة ثم ان هذا الاطلاق اعني
قوله وما سوي ذلك يكون أدلماً يقتضي ان يكون
جميع ما ذكرته في اول الفصل أدلماً ايضاً ولكن
العلماء صرحوا بكونه سنة **قوله** ولو ترك شيئاً
مما سميناه شرطاً لا يصح دخوله في الصلاة سواء
كان عامداً او ناسياً معناه واضح والنسيان
هو الغفلة عن الشيء بعد ما كان حاضراً في الذهن
قاله الشيخ علاء الدين رحمه الله في الكشف
والسهو ما يتنبه له صاحبه بادي تنبيه
والخطأ ما لا يتنبه له صاحبه او يتنبه له
لكن بعد اتعاب وكأني قاله جمال الدين الخليلي
رحمه الله **قوله** ولو ترك شيئاً مما سميناه
ركناً وهو ان يكون في الصلاة الى آخره الواو في
وهو الحال اي والحال ان يكون الركن في الصلاة اي
كيتونته ووجوده حاصل فيها فان ركن
الشيء داخل في ماهيته بخلاف الشرط فان
يكون خارجاً عن ماهيته ويجوز ان يكون
الضمير في وهو راجعاً الى المصلي وان لم يكن

مذكوراً

مذكوراً الظهور كما رجع اليه ضمير ترك في قوله ولو
ترك شيئاً لذلك فيكون معناه اي والحال ان يكون
المصلي في الصلاة اي كيتونته ووجوده حاصل
فيها ولم يخرج منها بعد فيكون ذكره لبيان امكان
القضاء والوجه الاول اول لان قوله بعده فان كان مما
يمكن قضاءه لبيان امكان القضاء ويغني عن
الوجه الثاني **قوله** فان كان مما يمكن قضاؤه
قضاء وذلك مثل ان يترك القيام او الركوع او القعدة
الاخيرة فانه يقضيه مالم يتخلل بين محله
وادايد ركعة فان تخللت فلا حتى لو شترع في
الصلاة وترك القيام فانه ياتي به مالم يسجد
ويعيد الركوع لا رتفاضة بالقيام وكذلك لو
ترك الركوع يعود اليه ويقضي مالم يسجد فان
سجد بغير قيام او ركوع لا يعتد بتلك الركعة
وكذلك لو ترك القعدة الأخيرة وقام الى الخامسة
فانه يعود اليها ويقضيها مالم يسجد فان لم يعد
وقد الخامسة بسجدة بطل فرضه ويضم اليها
ركعة اخرى ليكون ثغلاً والاصل فيه ان مادون
الركعة يقبل الرقص بالاتفاق وبه صرح في
التهامية لانه ليس له حكم الصلاة بدليل
مسئلة اليمين حيث لا يجنت بذلك القدر
فاذا ارتفع يلدخق المتروك بحاله وان الزيادة
اذا كانت ركعة لا تقبل الرقص عند خلاف الشافعي

كذا في النهاية فيفوت المتروك عن محله وان
الترتيب ليس بشرط فيما بين الركعات فلهذا
قلنا ان المسبوق يقضي اول صلاته وكذا فيما بين
السجودات لكونها اركاناً متكررة كالركعات وكذا
بين السجدة والركعة حتى لو ترك سجدة من الركعة
الاولى وقضاهما في الركعة الرابعة جازت صلاته
وان الترتيب شرط فيما بين القعدة الاخيرة وبين
سائر الفروض وكذا فيما بين القيام والركوع وكذا
فيما بين الركوع والسجود وكذا فيما بين القراءة
والركوع وقال جلال الدين الخبازي رحمه الله في
فوايده الترتيب فرض فيما اتخذت شرعية
في كل ركعة كالقيام والركوع واتخذت شرعية
في جميع الصلاة كالقعدة حتى لو فقد قد التشهد
ثم عاد الى السجدة الصليبية او تذكر في الركوع انه
لم يقرأ السورة فعاد الى قراءة السورة يرتفع ما ادى
قبله من الركوع والقعدة والترتيب ليس بفرض فيما
تعدد شرعيته في كل ركعة او في جميع الصلاة
حتى لو تذكر في ركوع الركعة الثانية انه ترك سجدة
من الركعة الاولى فاختار من ركوعه فسجد بها لا يلزم
عليه اعادة الركوع وكذا الترتيب فيما بين الركعات
ليس بفرض حتى قلنا ان المسبوق يقضي اول
صلاته الى لفظ الخبازي وهو قريب من معنى ما ذكرناه
يعرف ذلك بالتأمل وانما كان كذلك لان ما اتخذت

شرعية

شرعيته يراعي وجوهه صورة ومعنى في محله لانه
كذلك شرع فاذا غير فقد قلت الفعل وعكسه
وقلب الم شروع باطل ولا كذلك ما نقد شرعيته
او نقول انما لا يجوز تاخير فرض من فروض الصلاة
عن القعدة وترتفع القعدة باننيانه لانه عليه
اللام علق تمام الصلاة بالقعدة في قوله اذا قلت
هذا او فعلت هذا فقد تمت صلاتك فلو قلنا
يجوز تاخيرها عنها لكان تمام الصلاة بذلك الغير
فهو خلاف ما شرعه الشارع فلا يجوز وكذا تاخير
القيام والركوع عن السجود لا يجوز لان القيام وسيلة
الركوع والركوع وسيلة السجود حتى ان من لم يقدر
على الركوع او السجود لا يلزمه القيام والوسايل
مقدمة على المقاصد وكذلك لا يجوز تاخير القراءة
عن الركوع لانها زينة القيام فلما كان القيام
مقدماً على الركوع كانت زينة ابعثا مقدمة عليه
استخلصت هذه الزينة من النهاية واما كلام
حافظ الدين النسفي رحمه الله فقد تناقض في
كافيه في بعض هذه المسائل فانه ذكر في باب
صفة الصلاة ان ترتيب القيام على الركوع وترتيب
الركوع على السجود فرض وذكر في باب سجود السهو
ان مراعاة هذا الترتيب واجبة عندنا خلافاً
لغيره ولا يمكن ان يكون مراده من الواجب الفرض
لان ما قبله ينافيه تاقل تدبرهما علم ان في كل

موضع يشترط فيه الترتيب يفسد بتركه الركن الذي
هو فيه حتى اذا ركع بعد السجود لا يقع معتدابه بالاجماع
وبه صرح في النهاية فاما هل تفسد الصلاة بالكلية
فينظر فان كانت الزيادة ركعة تامة ينبغي ان تفسد
لما ان الركعة لا تقبل الرخص عند ناحي يراعي الترتيب
المشروط برفوضها واما اذا كانت الزيادة مادون الركعة
فلا تفسد وبه صرح في النهاية في باب سجود السهو
حيث قال الفرض لا يفسد بزيادة مادون الركعة فيلزم
ان يترك الفعل الذي هو فيه فياتي بالمتروك ثم ما بعده
على الترتيب وفي قيده بما دون الركعة اسارة الى انه
يفسد بالركعة والمضموم في الرواية محجة وذكر اعني
صاحب النهاية في باب صفة الصلاة ما يدل ايضا على
ان الصلاة لا تفسد بمجرد ترك الترتيب اطفروا
حيث قال لو قد قدر التشهد ثم عاد الى السجدة الصليبية
او تذكر في الركوع انه لم يقرأ فيه القرآن فعاد لقراءة القرآن
يرتفع ما كان فيه اعلم ان هذه المسألة من صفات
مسائل الفقه لا يجاوزها الا ولوا الاكتاب فجعلتها سهلا
واهلت من لم يكن اهلا يعون انه الممان **فتولته**
وان كان مما لا يمكن فضاوم فسدت صلاته
وذلك مثل ان يترك القراءة في ركعة من صلاة الفجر
او الوتر او في ركعتين من المغرب او في ثلاثة ركعات
من الرباعية ومثل ان يترك القيام او الركوع الى ان
صلى ركعة ومثل ان يترك القعدة الاخيرة في الفريضة

والوتر

والوتر الى ان قيد الركعة الزائدة بالسجدة فان صلاته
تفسد في هذه الصورة ويظهر وجهه مما تقدم لان
فتولته ولو ترك شيئا مما سمينا واجبا الى آخره
سجود السهو واجب وقيل سنة والاول هو الصحيح لانه
شرع لجبر نقصان تمكن في العبادة فكان واجبا كدم الجبر
في الحج ثم انه لا يجب الا بترك واجبا اصل سهوا حتى اذا
ترك فرضا لا يجبر بسجود السهو لان الاقوي لا يجبر
بالاذي وكذا اذا ترك سنة لا شرع الايجاب فوق النقصان
مستنع حتى قلنا ان المنافع لا تضمن بالاعيان فان قيل انما
امتنع ثمة لئلا يودي الى الريا ولا ريب بين المولي وعبد
قلنا ان الله تعالى عاملنا معاملة المكاتبين بل معناه الاحرار
لقوله تعالى واقرضوا الله قرضا حسنا وانما قيدنا الوجوب
بالاملي ونعني به ما وجب من افعال الصلاة بالتحريم كوجوب
الفاتحة وضم السورة وما اشبه ذلك احتراز عما وجب
بعارض كسجدة تلاوة اذا وجبت في الصلاة عليه اذا اخرها
ساهيا الى اخر الصلاة لا يجب سجود السهو وانما قيدنا
بقولنا سهوا لانه لا يجب بالعمد الا في موضعين احدهما
يتاخير احدي سجدي الاولي الى اخر الصلاة والثاني بترك
القعدة الاولي انفرادا به صاحب الينا ببيعنا قلنا اننا طفي
وقال الشافعي رحمه الله تعالى لما وجب بالسهو لان يجب
بالعمد او لي قلنا الملازمة بين السبب والمسبب
شرط والعمد جنابية محصنة والسجدة عبادة فلا يمتنع
سببها وصورة سجود السهو ان يكبر فيسجد

ويسبح فيه ثم يرفع رأسه مكبرا ثم يفعل ذلك ثانيا
ثم يقتشهد ثم يسلم وموضعه آخر الصلاة بالاتفاق
وبعد السلام عندنا وعند الشافعي رحمه الله قبله وعند
مالك رحمه الله الزيادة بعد السلام وللنقصان قبله
للشافعي رحمه الله ما روي أنه عليه السلام لكل سهو
سجدتان بعد السلام ذكره أبو بكر الرازي في شرح
الطحاوي بإسناده إلى أبي ثوبان رضي الله عنه
وروي أنه عليه السلام سجد سجدتين في السهو بعد
بعد السلام فتعارضت روايتا فقلده وبقي التمسك
بقوله أو نقول معنى سجد للسهو قبل السلام أي
قبل سلام السهو فإن عندنا يسلم بعد سجود السهو
أيضا كذا في مبسوط فخر الإسلام ومعنى سجد بعد
السلام أي بعد سلام الصلاة وهو الذي بعده سجدة
السهو توقيفا بين الحديثين ثم إن هذا الخلاف
في الأولوية كذا في الهداية حتى أنه لو سجد للسهو قبل
السلام يجوز عندنا أيضا لوقوعه في فضل مجتهد فيه
فيكون تاركا للأولي ولو سجد بعد السلام يجوز عندنا
أيضا وأما مالك رحمه الله فقد الزم أبو يوسف رحمه
الله فإنه روي أن أبا يوسف كان معه هارون الرشيد
رحمه الله فجاث مالك فسأله أبو يوسف عن هذه
المسألة فأجابه مثل ما نقلنا عنه فقال له أبو
يوسف ما قولك لو زاد أو نقص فتخير مالك فقال
أبو يوسف الشئ تارة يخطئ وتارة لا يصيب فقال

مالك

مالك رحمه الله هكذا أدركنا مشايخنا فظن أنه قال
له وتارة يصيب ثم أعلم أن علماءنا رحمهم الله اتفقوا
على أن سجود السهو بعد السلام ولكنهم اختلفوا في أنه
هل يأتي بالتسليمتين قبل سجود السهو أو بتسليمية
واحدة فأختار تنهيس الأئمة السرخسي وصدر الإسلام
وصاحب الهداية وظهير الدين المرغيناني أنه يأتي
بتسليمتين ثم يسجد للسهو موصفا للسلام المذكور
إلى ما هو المعمود وأختار فخر الإسلام وشيخ الإسلام
وصاحب الإيضاح أن يسلم بتسليمية واحدة لأن
الحاجة إلى السلام ليفصل بين الأصل والزيادة الملحق
وهذا يحصل بتسليمية واحدة فلا يحتاج إلى تكرار
السلام لكونه عبثا ولو فعله ينقطع الأحرام فلا
يأتي بسجود السهو بعد ثم إن فخر الإسلام اختار
أن تكون تلك التسليمية تلقا وجهه لأن السلام للخلل
واللحبة والمقصود هنا التحليل عن أصل الصلاة دون
الخشبة فلا يخرق عن القبلة لأن ذلك لمعنى الخشبة
دون التحليل واختلفوا أيضا في أنه هل يأتي بالصلاة
على النبي صلى الله عليه وسلم والدعاء في قعدة الصلاة
أم في قعدة سجود السهو وأختار فخر الإسلام
وصاحب الهداية أن يأتي بهما في قعدة السهو لأن
الدعاء موضعه آخر الصلاة فإن قلت الأصل أن لا يوجز
أحكام الشرع عن عللها فلا شيء ما روي عن هذا الأصل
هنا حيث أخر سجود السهو عن زمان العلة وهو

السهو والى اخر الصلاة قلت نعم الاصل ذلك ولكن ترك
تخريف عن التكرار لانه اذا سجد حيث وقع السهو ثم اذا
سجد فلا يخلو اما ان يسجد ثانياً اولاً فان لم يسجد
بقي نقص لازم لا يجبر له وان سجد يلزم التكرار وسجود
السهو ما شرع فكرياً بالاجماع لانه لو سجد لهذا ربما
يسهو ثانياً وثالثاً فيؤدي الى ما لا يتناهى فلاجل هذا
المعنى اخبر عن زمان العلة وهذا المعنى يقتضى تأخير
عن السلام ايضاً **قوله** ولو ترك شيئاً مما سمى به
سنة سواء كان ساهياً او عامداً فلا يجب عليه
سجدتا السهو معناه واضح وقد تقدم الآن وجه
عدم وجوب سجود السهو بترك السنة وفي اطلاق
هذا الكلام نظر فانه يفهم منه انه لا يجب سجود
السهو بترك التشهد في القعدة الاولى لانه من
جملة السنن عنده على ما ذكره عند تعداده وليس
كذلك فانه صرح في المحيط بوجوب سجود السهو
فيه حيث قال وترك السنة المضافة الى جميع
الصلاة مخوان بترك التشهد في القعدة الاولى
يجب سجود السهو هكذا نقله صاحب النهاية
وان جعلته واجبا كما هو مذهب الاكثرين فالامر
واضح **قوله** ولا تقرب صلواته انتهى اعلم
ان في التصريح بعدم فساد الصلاة بترك السنة
دون الواجب مع ان الصلاة لا تفسد بترك الواجب
ايضاً إشارة الى انها تصير بمنزلة الفاسدة بترك
الواجب

75
الواجب وذلك لفحش النقصان حتى احتج الى الجائر
بخلاف ترك السنة فان الصلاة لا توصف بالنقصان
على الاطلاق بتركها فلهذا الاجتاج الى الجائر **قوله**
الا انه اذا كان عامداً يكون مسبباً اي يكون
مستوجباً اساءة وكرهية كذا ذكره فخر الاسلام رحمه
الله وهذا لان السنة لما كانت فيلام على تركها
مع حقوق اشهر يسير كذا ذكره صدر الاسلام ابو اليسر
رحمه الله وهذا لان السنة لما كانت طريقة الرسول
صلى الله عليه وسلم او الصحابة صان سبيلها الاحياء
دون الامانة فكانت حقاً علينا فعوتبنا على تركها
الا ان يكون الترك بطريق الهوان والاستحقاق
فحينئذ يكفر او يفسق لرجوع ذلك الى صاحبها
ثم ان هذا فيما اذا ترك سنة الهدى والسنن
التي ذكرها المصنف منها فاما سنة الزوايد
فتاركها لا يستوجب اساءة وبه صرح فخر
الاسلام رحمه الله تعالى وسياتي الكلام في الفرق
بينهما عند قوله فصل ثم اعلم ان السنة
على نوعين ان شاء الله تعالى فرائض الوضوء
قوله ثم اعلم بان للوضوء فرائض وسنن
ونوافل ومستحبات واداباً وكرهية ومناهي
فان قلت ما السر في ان المصنف رحمه الله ذكر
للوضوء فرائض وسنن ونوافل وغير ذلك ولم
يذكر له وجوباً قلت السر فيه عدم الوجوب

في الوضوء وإنما انتفى عنه الوجوب لئلا يلزم المساواة
بين التبعيتين أعني تتبع الصلاة وتبع الوضوء مع
ثبوت التفرقة بين الأصليين أعني الصلاة والوضوء
وذلك لأن الوضوء أحط رتبة من الصلاة لأنه فرض
لغيره أذ هو شرط والشروط انتباع والصلاة فرض
لغيره فلو قلنا بالوجوب في مكمل الوضوء كما قلنا
بالوجوب في مكمل الصلاة يلزم التسوية المذكورة
فقلنا بالنسبة في مكمل الوضوء وأظهرنا التفاوت
بينهما كذا قالوا وشبهوا هذا بامان غلام الوزير لا بد
من أن يكون أدنى حالاً من غلام الأمير لكون الوزير
أدنى رتبة من الأمير والأوجه أن يقال إن ذلك
لتفاوت درجات الدلائل السمعية وقد مر
بيان التفاوت عند قوله ثم أعلم بأن للصلاة
شرايط فعدم الوجوب في الوضوء لعدم ما يثبت
وهو أن يوجد دليل قطعي الثبوت ظني الدلالة على
ما مر ثم أعلم أن كون دلالة النص ظنية يكون
معناه مشتركاً ويكون معارضا بنص آخر ويشيوع
استعماله في المعنى المجازي فلا يرد السؤال بقوله
عليه السلام الأعمال بالنيات ولا يخبر التسمية
ولا يغيرها على ما استقر فإذ أعلم هذا فلنرجع
إلى بيان ما في المتن فنقول الوضوء في اللغة من الوضوء
وهو الحسن وفي الشرع هو الغسل والمسه في أعضاء
مخصوصة وفيه المعنى اللغوي لأنه يحس الأعضاء

التي

التي يقع فيها الغسل حتى قيل الحكمة في غسل
هذه الأعضاء في هذا المعنى فإن العبد إذا توجه
لخدمة ملك يحب أن يحدد نظافته من الوضوء
وأيضاً تنقية الأطراف التي تنكشف كثيراً
ومني أنصرف بغيره من الوضوء تنظيفه من
الذين قبلها القلب واستحسنها العقل وأنه
تعالى شرع لنا ديناً ذكر أنه فطرته التي فطر
الناس عليها فشرع ما استحسنه في عقولهم
وآرائهم وفيما بينهم وقيل في وحدة الحكمة
غير هذا وقد مر تفسير الفرض والستنة
مرتين مرة في أول الكتاب ومرة عند قوله
فصل ثم أعلم بأن للصلاة شرايط والنوافل
جمع نافلة وهي في اللغة عبارة عن الزيادة وسمي
المخافد وهو ولد الولد نافلة لكونه زائداً على مفضو
النكاح فإنه شرع لتخصيل الولد من ضلبي والمخافد
زيادة عليه ومنه النفل بالتحريك وهو ما يعطاه
القازي زائداً على سهمه والجمع الانفال ويسمى
أيضاً نفس القسمة نفلاً لكونها زائدة على مفضو
الجهاد وهو أعلا كلمة الله تعالى والنوافل العبادات
هي التي يستدي بها العبد زيادة على الفرائض والسنن
المشهوره وحكمها أن يشأب العبد على فعلها ولا
يلزم على تركها لأنها جعلت زيادة له لا عليه كذا
قال القاضي الإمام أبو زيد والمستحبات جمع مستحب

والاداب جمع ادب والفرق بين النفل والمستحب
والادب عسري الاصطلاح جدا بل لا فرق بينهما
وبه صرح الشيخ علاء الدين رحمه الله في كشافه
حدث قال واما هذا النفل وهو المسمى بالمندوب
والمستحب والتطوع فقليل ما فعله خير من تركه
وقيل هو ما يمدح المكلف على فعله ولا يذم على
تركه وقيل هو المطلوب فعله شرعا من غير
ذم على تركه مطلقا الى هنا الفظة وذكر في شروح
الهداية ان الادب هو ما فعله رسول الله صلى الله
عليه وآله لم مرة او مرتين ولم يواظب عليه والمصنف
رحمه الله عرف النفل في اواخر المقدمة بما عرف به
الادب في شروح الهداية حيث قال واما النفل
فما فعله النبي صلى الله عليه وآله في وقت وتركه
في وقت وذكر فضيلته لامته فعلم انه لا فرق
بينهن الا ان المصنف رحمه الله وزع المسميات
على اسمائها المترادفة شرعا واصناف الى كل واحد
منها ثلث المسميات وهي ثمانية عشر على ما ذكره
المصنف فثلثها ستة فاصناف الى كل اسم ستة
تحسينا للكلام واسشارة الى ان الاصل ان لا يخلوا
الاسم عن المسمى هذا ما وقع في خاطري بالالهام
الرباني في هذا المقام والله الهادي **قوله**
وكراهية خف وهو مصدر كرهت الشيء كرهه
كراهية وكراهية اذ لم تحبه وقال الامام الاصمعي

هي

هي ضد المحبة والمرض وحده ما يكون تركه اولي من فعله
وتخصيله وقيل الاول ان لا يفعل الى هنا الفظة
ثم انها قد تكون كراهية تنزيه وهو ما يكون تركه
اولي من فعله وقد يكون كراهية تخريم ويظهر ذلك
بحسب المقام **قوله** ومنها هي وهي جمع منهي وهو
ضد المأمور ثم الاصل ان يكون المنهي عنه حراما
اما العينه ونعني به ان لا يكون مشروعا بعد النهي
كما في تكاح المحارم والنكاح بغير شهود وبيع الخمر
والحر والملاقحة والمضامين وبيع الدرهم بالدرهمين
او المجاوره ونعني به ان يكون مشروعا بعد النهي ويسمي
مكروها باعتبار المجاور كما في النهي عن الصلاة في الارض
المضنوبة والبيع وقت السند ونحو ذلك وقد يكون
مندوبا كالنهي عن المشي في فعل واحد والنهي عن
اتخاذ الدواب كراسي وغير ذلك وما ذكره المصنف
هنا من القسم الاول وهذا الان مثبت المنهي عنه
وهو النهي ضد مثبت المأمور به وهو الامر فكما
ان الاصل ان يكون مطلق الامرين مفترض الطاعة
لوجوب الاتيان بالفعل عندنا وقد يكون لغيره وباقي
الاحكام تعرف في الاصول **قوله** اما فرائضه
فاربعة غسل الوجه يعني احداها غسل الوجه وهو
الاسالة وانما يتحقق ذلك بسيلان الماء الى
حد التقاطر وعن ابي يوسف انه يحصل بلا تقاطر
قلو امر الساج على الاعضاء واستناب اشرا لما ولم يتقاطر

منها وصال الماء على الاعضاء ولم يتقاطر عنها لا يجوز
وعن ابي يوسف انه يجوز لان الغسل بالاسالة
وقد حصلت وان لم يتقاطر ولهما ان الماء قبل التقاطر
اما اصابه او منزود بين الاصابة والاسالة فلا
يحصل اليقين بالغسل الا بعد التقاطر **قوله**
والوجه ما يواجه به الانسان اي ما وقع عليه
النظر عند المواجهة وهي تقابل الوجهين **قوله**
وهو من فضايل الشعر الى اسفل الذقن اي حد
الوجه هذا طول الا قال الاصمعي فضايل الشعر حيث
ينتهي منيته من مقدمه ومؤخره والمراد هنا
منبت الناصية وفيه ثلاث لغات فضايل وقضايل
وقضايل والضم اعلى **قوله** ومن شحمة الاذن
الى شحمة الاذن اي حد الوجه هذا عرضا والاذن
بضمين وهي تخفف وتثقل وشحمتها معلق
القرط كذا في الصحاح **قوله** والعذار ان يدخلان
في الغسل اي ورأ العذارين ويعني به البياض
المعترض بين الاذن والعذار يدخل في غسل
الوجه عندهما خلافا له وانما قدرنا المضاف لان
المشهور فيما بينهم والواقع في عامة النسخ مثل
فتاوي قاضي خان والكافي والمرعيني والمجمع وغيرهما
ان العذار هو البياض لا جانب اللحية من ناحية
الاذن لا البياض ولو لم تقدر المضاف لكان العذار
هو البياض لا جانب اللحية وهو خلاف المشهور

وخلاف

وخلاف ما فسره صاحب المغرب ايضا فانه قال
عذار اللحية جانبها ثم قال وتفسيره بالبياض
حطا والخلاف في البياض باتفاق الثقله فقد رنا
المصنف ليكون موافقا لهذه الكتب ويمكن ان يكون
المصنف صوب ما حظاه صاحب المغرب واراد من
العذار نفس البياض فحينئذ لا يقدر مضاف فليف
ما كان الخلاف في البياض بلا شبهة لابي يوسف
ان المواجهة لا تنفع به بعد الالتحاق فصار كاللبشرة
تحت اللحية فانه لا يجب ايصال الماء اليها للحايل
بل هو اولى لكونه ابعد ولها انه داخل تحت الآية
فانه كان غسله فرضا قبل نبات الشعر ولا شعر
هنا فبقي على ما كان **فروع** اذا اراد المتوضي ان
يغسل يديه ياخذ الانا بيده اليسرى ويضربه
على اليمنى ثلاثا ثم اليسرى وان لم يكن معه انية
صغيرة يغترف من التور باصابع يده اليسرى
مضمومة لا بالكف ثم يغسل وجهه بوضع الماء
على جبينه حتي يتخدر الماء الى اسفل الذقن ولا
يضع على خده وعلى انفه ويغسل شعر الحاجبين
والشارب وما كان من شعر اللحية على اصل الذقن
ولا يجب ايصال الماء الى مسابغ الشعر الا ان
يكون الشعر قليلا والمنايت ولا يجب ايصال الماء
الي داخل العينين الخرج فقد كف بضر من تكلف
ذلك كابر عمرو بن عباس رضي الله عنهما ومن الناس

من قال لا يضم العين كل الضم ولا يفتح كل الفتح حتي
يصل الماء إلى أشفاره وجوانب عينيه فان كان
الرجل ملتجيا لا يجب غسل ما استرسل من
الذقن ولا يسن تخليل الحية في قول أبي حنيفة
ويستحب أن يمسح ثلث الحية أو ربعها وفي
بعض النسخ روايات يمسح كلها وهو الأصح
فإن مزالها على شعر الذقن شر حلقه لا يجب
عليه غسل الذقن وكذا الوخلق الحاجب والشارب
أو مسح رأسه ثم حلق أو قلم أظفيره لا يلزمه
الاعادة ولو كان على موضع أعضاه وضوئية فرجة
محو الدمل وعليها جلدة رقيقة فتوضأ وامرأها
على ظاهر الجلدة ثم نزع الجلدة ولم يغسل ما تحتها
وصلى جازت صلاته الكل من فتاوي قاضي خان الحمد
وجهه ولحيته فتوضأ ولم يصب الماء بشعره لا يجزئه
ارسل الماء في وسط رأسه فنزل على وجهه يسقط
به فرض المسح وغسل الوجه كذا في المنتقى ولو رمدت
عينه فرممت يجب اتصال الماء تحت الرمض أن
بقي خارجا بتغميض العين والأفلا كذا في الشامل
قوله وغسل اليدين إلى المرفقين أي الفرض
الثاني من الفروض الأربعة غسل اليدين ولو
شلت يده وعجز عن الوضوء والتيمم يمسح
وجهه على الحائط وذراعيه على الأرض ولو قطعت
من المرفق أو الرجلان من الكعب يغسل موضعهما

خلافا

٧٩
خلافا للزفر وبقا عجيبين وطين في الاظفار مانع لا الدرن
وقيل بالفرق بين القروي والمدني والفتوي على
الجواز مطلقا الكل من الشامل **قوله** ومسح الرأس
أي الفرض الثالث من الفروض الأربعة مسح الرأس
اتفق العلماء على أن مسح الرأس فرض ولكنهم اختلفوا
في مقدار المفروض والحاصل أن مسألة مسح الرأس
في المقدار خمسة قولان من أصحابنا أحدهما
مقدار الناصية وهو ربع الرأس وثانيهما مقدار
ثلاثة أصابع وقول الشافعي فإنه يقدره بثلاث شعرات
وقول مالك فإنه يشترط الاستيعاب وقول
الحسن البصري فإنه يقدره بأكثر الرأس ووجهه
الكل يظهر عند حل الآية أن شأ الله تعالى فإن قلت
من حكم الفرض أن يكون جاحدا كافرا وجاحدا المقدر
لا يكون كافرا فكيف يكون فرضا قلت ذلك في
الفرض الكامل الذي يوجب علما وعملا واطلاقهم
يدل عليه فإنه ينصرف إلى الكامل لا في الفرض الناقص
وهو الفرض الظني الذي يوجب عملا ونعني به أن يثبت في
الجوار عند عدمه لا علما كما تقول أن تعديل الأركان
فرض عند أبي يوسف وقراءة الفاتحة فرض عند
الشافعي والتفعة فرض على رأس كل شفع من النوافل
عند محمد وما نحن فيه من هذا القبيح لكونه
مجمعا عليه علي أنا لا نسلم وجود الجحد من منكر المقدار
لأن الجاحد من لا يكون موولا وهو ما أول يعتمد شبهة

قوية وقوة الشبهة تمنع التكفير من الجانبين الا ترى
ان اهل البدع لم يكفروا بما صنعوا ما دل عليه الدليل
القطعي في نظر اهل السنة لتناولهم **قوله**
وغسل الرجلين الى الكعبين أي الفرض الرابع من
الفروض الاربعة غسل الرجلين والكعب هو العظم
الناقي المرتفع هو الصحيح على ما نقل هشام
عن محمد انه المفصل الذي في وسط القدم عند
معقد الشراك لان ذلك سهو عن هشام في نقله
وانما قال محمد ذلك في المحرم اذا لم يجد نعلين يقطع
خفيه اسفل من كعبيه واسار محمد بيده الى موضع
القطع فنقل هشام الى الطهارة ووجوه اشتقاقه
يدل على الارتفاع ومنه الكعب وهي الجارية التي
يبدو ثديها المنهود ومنه الكعبة بيت الله تعالى
الحرام لارتفاعها على سائر البيوت ولو جعل شحما في
شقوق رجله فلم يصل لما تحته ان كان يضربه
ذلك جاز ولا فلا **قوله** يدل قوله تعالى
يا ايها الذين امنوا الآية قال دليل يذكر ويراد به
الدال فعيل بمعنى فاعل ومنه ما يقال في الدعاء
يا دليل المتخيرين اي يا هاديهم الي ما يزيل به
الخبرة ومنه دليل العاقلة لرشدهم الى الطريق
ويذكر ويراد به العلامة المنصوبة لمعرفة المدلول
ومنه سمي الدخان دليلا على النار ثم الدليل يقع
ما يعرف به المعلوم حسيا كان او شرعيا قطعيا

كان

كان او غير قطعي حتي يسمى المحس والعقل والنظر والقياس
وغير الواحد وظواهر المصنوع كلها ادلة ثم ان تقدير قوله
تعالى اذا قمتم الى الصلاة فاغسلوا وجوهكم اي اذا اردتم
القيام الى الصلاة وانتم محدثون او اذا قمتم من منامكم
فلتغسلوا وفيه خلاف لاصحاب الظواهر وقد مر الكلام
عليه عند ذكر هذه الآية فيما سبق عند قوله وانما قلنا
بان الطهارة من الحدث شرط **قوله** تعالى وامسحوا
برؤوسكم والمسح هو الاصابة واختلف العلماء في معني
البائي برؤوسكم ومنه نشأ اختلافهم في مقدار
المفروض من المسح فقال الشافعي رحمه الله هي
التبويض حتي اوجب مسح بعض الراس وهو ثلاث
شعرات لانه المتيقن به وقال مالك والحسن البصري
الباصلة زيدت للتاكيد كما في قوله تعالى تنبت
بالدهن اي تنبت الدهن فاذا كانت مزيدة وجب
مسح الكل كما لو قيل وامسحوا برؤوسكم الا ان الحسن
البصري اقام الاكثر مقام الكل اخن كلا القولين غير
صحيح اما القول بالتبويض فلانه لا اصل له في
اللغة واما القول بالصلة فلان فيه الفا الحقيقية
والاقتصار على التاكيد الذي هو غير مقصود فلا
يصار اليه من غير ضرورة بل انما لا لصاق وعليه
اجماع اهل اللغة غير انها اذا دخلت في الة المسح تعدي
الفعل الي محله فيستوعبه لا الاله كما نقول مسحت
راس البيتيم بيدي ومتي دخلت في محل المسح تعدي

وقلنا

الفعل الى الدلالة كما في الآية وتقديره ضرورة اضافة الفعل
اليه فلا يقتضيه لكنه يقتضي وضع الة المسح وذلك
لا يستوعبه عادة او غير ممكن فيزاد اكثرها والاصل في
اليه الاصابع بدليل وجوب نصف اليد بقطع الاصابع
بلاكف كما لو قطعت مع الكف وعدم وجوب حكومة العدل
مع الكف والثلاث اكثرها فاقيم الكل التقدير مقام الكل
الحقيقي وضار التعيين مراد بهذا الطريق لا باعتبار ان البيا
وضع له وقال بعضهم المفروض مقدار الناصية لما روي
المغيرة رضي الله عنه انه صلى الله عليه وسلم مسح على ناصيته
بيانه ان البيا ما دخلت في محل المسح اقتضي ذلك استيعاب
الالة لا المحل فيقتضي مسحية بعض الراس وهو مجمل
يحمل السدس والرابع والثالث وغيرها فالتحقق حديث المغيرة
بيانه فان قيل المجمل ما يمكن العمل به قبل البيان
وهذا العمل به ممكن وهو ان ياتي بادي ما ينطلق عليه
اسم البعض قلنا ذلك ليس مراد لان نحو شعرة او شعرتين
يوجد بغسل الوجه ومع ذلك لا ينوب عن المسح مع ان
النية ليست بشرط عندنا فعلم انه مجمل فان قيل
المد عام مقدار الناصية وهو غير معين وحديث المغيرة
يدل على قرينة عين الناصية فكيف يصح الاستدلال
قلنا الحديث يحتمل التعيين وبيان المقدار ولو حملناه
على التعيين يكون زيادة على اطلاق الكتاب أي المفهوم
منه مطلق الراس فلا اجمال فيه حتى يكون بيانا وزيادة
نسخ على ما عرف ولو حملنا على التقدير يكون بيانا

اذ الاجمال في المقدار على ما قلنا وخبر الواحد صالح
للبيان لا للنسخ فحملناه على ما يصلح لا على ما لا يصلح
وان قلت قد دخلت البيا في آية التيمم وهو قوله
تعالى فامسحوا بوجوهكم وايديكم في المحل مع انه
مشرط وفيه الاستيعاب فلا يقح فلو كبر انه اذا
دخلت في المحل لا يقتضي استيعابه قلنا
اشتراط الاستيعاب في التيمم ممنوع على رواية
الحسن عن ابي حنيفة فلا يبرح السؤال ولين سلنا
انه يشترط كما هو ظاهر الرواية فنقول لم تستفد
ذلك من دخول البيا في المحل بل عرفناه بالسنة
المستثورة وهي قوله عليه السلام لعمار رضي الله
عنه يكفيك ضربتان ضربية للوجه وضربة
للذراعين ومثلها يزداد على الكتاب فجعلت البيا
راية بهذه الدلالة وبدلالة الكتاب ايضا لانه
شرح خلفا عن الغسل فلزم الاستيعاب في
الخلف حديث لزومه في الاصل لان كل تنصيف
يدل على ابقاء الباقي على ما كان **قوله** فانه
تعالى امرنا بغسل الاعضاء الثلاثة اما الامر
بغسل الوجه واليدين فظاهر واما دلالة قوله
تعالى وارجلكم على الامر بغسل الرجلين ففيها
علام قانه يحتمل ان يكون المراد منه المسح عظاما
على المسح وهو الراس سواء قرئ بالنصب
او بالحجر اما اذا قرئ بالحرف بان يكون معطوفا

علي لفظه واما اذا قرئ بالنصب فبان يكون معطوفا
 علي محله فان الراس محله من الاعراب التصب وانما الخبر
 بدخول حرف الجر عليه ولكننا نقول المراد منه الفصل
 عطفا علي المفسول وهو الوجه والا يدي ستوا قرئ
 منصوبا او مجرورا اما اذا قرئ منصوبا فعطفه علي
 المفسول ظاهر اذا العطف علي اللفظ اقوي من العطف
 علي المحل والعطف علي المحل انما يجوز في موضع لا يؤدي
 الي الالتباس لا في موضع يودي الي الالتباس والاشباه
 وكذا اذا قرئ بالجر يكون ايضا معطوفا علي المفسول وجره
 محمول علي مجاورة اللفظ لا علي موافقة الحكم والاعراب
 علي الجوار كثير سواء كان بلا حرف العطف كما في قولهم
 جحر صنب خرب بجحر خرب علي جوار صنب واصله
 خرب بالرفع صفة للجحر او مع حرف العطف كما
 في قوله تعالى يطوف عليهم ولدان مخلدون بكواب
 واباريق الي ان قال وخور عين بالجر في قرأة حمزة
 والكسائي عطفا علي بكواب مع اختلاف المعنى اخ
 ليس المعنى يطوف عليهم ولدان مخلدون بجور
 عين وقال في شرح المجمع وقد جعل النخاة للجوار
 بابا واسئلوه بقولهم جحر صنب خرب حتي
 اختلفوا في جوار جحر التنشئة والمجمع فاحراز
 جماعة من الخذاق اتبعوا ما قيا ساعا علي المفرد
 المسموع وان كان لا وجه له في القياس لاقتصر
 علي المسموع الي هنا لفظه ويؤيد ما قلنا جعل

الكعبيين

الكعبيين غاية لوظيفة الرجلين اذا مسح لم يضرب
 له غاية ففي ذكر الغاية اشارة الي انهما مفسولتان
 او نقول لما كان محتملا لهذا ولهذا صار كما لمجمل فتوقف
 علي السببان وقد روي انه عليه السلام توضا وغسل
 رجله وقال هذا وضو لا يقبل الله الصلاة الا به
 فيكون بيانا لما في الآية وذكر في الكشاف ان الاجل
 من بين الاعضاء الثلاثة تغسل بصب الماء عليها
 وكانت مظنة للاسراف المذموم فقطفت علي
 الممسوح لا لتسمح بل للتنبيه علي وجوب الاقتصار
 في الصنب وقيل الي الكعبيين فحي بالغاية اماطة لظن
 ظان بحسبها ممسوحة لان المسح لم يضرب له
 غاية وعن الشعبي نزل القرآن بالمسح والغسل
 بالسنة وعن الحسن البصري انه جمع بينهما
 وعن داود وجوب الجمع **قوله** والمرفقتان
 والكعبان يدخلان في الغسل وهذا عند علمائنا
 الثلاثة وقال زفر لا يدخلان لان كلمة الي لانتها
 الغاية لا تدخل تحت المغيا كالليل في باب الصوم
 ولنا ان الغاية علي نوعين غاية اشكات وغاية
 اسقاط والصابط ان اللفظ ان تناول محل لولا ذكرها
 كانت الغاية غاية اسقاط لما وراها وان لم يتناول
 محل الغاية كانت الغاية غاية اسقاط لمدا الحكم
 المذكور قبلها والليل في باب الصوم غاية مد الحكم
 لان الصوم يصدق علي الامساك ساعة الا ترى انه

لو حلف لا يصوم فاصبح ممسكا حدث والغاية المذكورة
في الآية غاية اسقاط لان اسم المديتناول من رؤس
الاصابع الى الابط لغة فكان ذكر الغاية اسقاطا لما وراء
المرفق فدخل المرفق ويسقط ما وراءه والكلام
في الكعب كالكل في المرفق او تقول الغاية قد تدخل
كما في قولك قرأت القرآن من اوله الى اخره وكما في قولك
كل من هذا الرعيف الى هذا الرعيف وقد لا تدخل
كما في الليل في باب الصوم وكما في قوله بعث منك
هذه الارض الى هذه الحايطة فان الحايطة لا تدخل تحت البيع
والمرفق والكعب كانا داخلين تحت الغسل بصدور
الكلام يبين فلا يخرجان بالشك **قوله** واما
سنه فمشر تسمية الله تعالى في ابتداء
الوصو اعلم ان ظاهر قوله في ابتداء الوضوء يدل على ان
يكون التسمية بعد الاستنجا لا قبله وهذا
اختيار القدوري وذلك لان ما قبل الاستنجا حال
كشف العورة فلا يسمى حينئذ تعظيما لاسم الله
تعالى ويسمى في ابتداء الوضوء لانها سنة الوضوء
وقيل يسمى قبل الاستنجا ليقع سنن الوضوء
وفرصته بالتسمية وقيل يسمى قبله وبعد
وهو اختيار صاحب الهداية وانما يسمى قبله
لان الاستنجا ملحق بالوضوء من حيث انه طهارة
وانما يسمى بعده لانه ابتداء الوضوء ثم اعلم ان
اصحاب الظواهر يجعلون التسمية في ابتداء الوضوء

فرمنا

فرضا وقبل هو قول مالك ايضا استدلالا بقوله
عليه السلام لا وضوء لمن لم يسمى ونحن نقول المراد
منه نفي الفضيحة والكمال كما في قوله عليه السلام
لا صلاة لجار المسجد الا في المسجد وكما في قوله صلى الله
عليه وسلم ليس المسكين الذي نرده التمرة والتمران
واللقمة واللحم فان لم يرد به خروجه عن المسكنة
حتى يجرم عليه الصدقة بل اراد انه ليس بكامل
في المسكنة وكما في قوله عليه السلام ليس المؤمن
الذي شبعان وجاره جايع فانه لم يرد به انه خرج
بذلك الى الكفر بل اراد انه ليس في اعلا مراتب الي
الايان فكذا هنا لم يرد انه ليس بمؤمن وضوءه
مخرج به عن الحدث بل اراد اشرح المجمع وانما حملناه
على هذا اخرا عن نسخ الكتاب بخبر الواحد فان
اطلاق قوله تعالى فاعسلوا وجوهكم الآية تقتضي حصول
الطهارة بدون التسمية لتحقيق الغسل والتسبح
فمن قلنا بعدم الجواز عند خلوها عنها يصير زيادة
على النص بخبر الواحد والزيادة نسخ لما عرف واذا لم
يمكن حمل على نفي الجواز حملناه على نفي المسكنة
والفضيلة ويؤيد ما قلنا انه عليه السلام حقق
الوضوء بدون التسمية في حديث اخر وهو قوله
عليه السلام من توضأ وذكر اسم الله كان طهورا
لجميع بدنه ومن توضأ ولم يذكر اسم الله كان طهورا
لما اصابه الماء فان قيل لم لا وجب تموضها كالفاخرة قلنا

نحو ما بين في وضوء كامل وهو الوضوء الذي
يكون فيه التسليم والتسبح على كل اشارة

انما جعلنا الفاتحة واجبة لمواظبة النبي صلى الله عليه وسلم من غير ترك ولم تنقل نفس المواظبة عنه عليه السلام في التسمية فضلا عن عدم الترك حتى قال في الهداية والامع انها مستحبة لا سنة اذا السنة لا تثبت بدون المواظبة كما ذكره البخاري رحمه الله **قوله** وغسل اليدين ثلاثا قبل ادخالهما الانا والسنة تقديم غسل اليدين الى الرسغين فاما نفس الغسل ففرض واختلصوا في كون غسلها سنة قبل الاستنجا او بعده والاضح انه يغسلهما مرتين قبله وبعده كذا في النهاية على سنية هذا الغسل **قوله** عليه السلام اذا استنقظ احدكم من منامه فلا يغسل يده في الانا حتى يغسلها ثلاثا فانه لا يدري اين باتت يده وجه التمسك انه عليه السلام نهي عن الغمس والتمسك عن التاكيد يقتضي التحريم فكيف وقد اكد بالنون فينبغي ان يجب غسل اليد نظر الى اول الحديث احتراز عن الغمس المحرم الا اتاعد لنا عن الوجوب نظر الى اخره فانه عليه السلام اشار بتعليقه الى نومه الخجاسة اذ معناه لا يدري اين باتت يده من مكان طاهر نجس ومن شك في الخجاسة يستحب الاستنجا لان اليقين لا يزول بالشك فاذا اتفقت الوجوب المانع ثبت مادونه وهو

السنة

السنة وذكر الانا في المتن للترك بلفظ الحديث وذكره في الحديث بناء على عادته فانه كان لهم انذار على ابواب المساجد يتوضئون منها وقيد الاستيقاظ من المنام في الحديث قيد اتفاني خرج مخرج العادة والسنة تشمل المستيقظ وغيره وهذا مذهب الاكثرين ونقل عن شمس الائمة الكرووي رحمه الله انه شرط حتى اذا استنقظ لا يسن غسلها كذا في العناية وقيل انما نهى لاحقا نجس اليد اذا كان عادته في العهد الاول ان لا يستنجوا بالاحجار واما فرما ينظف حاله النوم فتقع على نجاسة حتى لو نام مستنجيا لا يحتاج الى غسل يديه ذكره في الكافي **قوله** والاستنجا بالماء عند وجود الماء والاستنجا بالحجر والمدر عند عدم الماء الاستنجا مسح موضع الخوا وغسله والخوما يخرج من البطن ويجوز ان يكون السبيل للطلب كما ستخرج اي طلب الخوليزيله وهو سنة بالماء او بالحجر ونحوه اذا لم يزد الخوا على قدر الدرهم وله تفصيل ذكره المصنف في الفصل الذي بعده وعند الشافعي رحمه الله الاستنجا واجب لنا **قوله** عليه السلام من استنجر فليوتر ومن فعل فحسن ومن لا فلا حرج رواه ابو هريرة رضي الله عنه ذكره في السنن فنفي الحرج في تركه يدل على انه ليس بواجب وغسله بالماء بعد الاستنجا بالحجر

ل

افضل ان امكنه بلا كشف عورة والترك حتى
لا يصير فاسقا لقوله تعالى فيه رجال يحبون
ان يتظاهروا والله يحب المتطهرين نزلت في اهل
قبا وكانوا يتكفون الحجارة الما قبل لما نزلت مشي
رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه المهاجرون
حتى وقف على باب مسجد قبا فاذا الانصار جلوس
فقال امومنون انتم فسكت القوم ثم اعادها فقال
عمر بن الخطاب انهم لمومنون وانامعهم فقال
عليه السلام انزفون بالقضا قالوا نعم قال انصرون
على البلا قالوا نعم قال انشكروا على الرخا قالوا نعم
قال عليه السلام مومنون ورب الكعبة فجلس ثم
قال يا معشر الانصار ان الله عز وجل قد اني عليكم
فما الذي تصنعون عند القايط فقالوا يا رسول
الله نبتع القايط الاحجار الثلاثة ثم نبتع الاحجار
الما فتلى النبي صلى الله عليه وسلم الآية وقبا
بالمدة والضم قرية من قري المدينة والاستنجا
بالماء ادب لانه عليه السلام فعله مرة وتركه اخرى
وقبل سنة في زماننا لان في الزمان الاول كانوا
ياكلون قليلا ويعبدون بعرا وفي زماننا ياكلون
كثيرا ويبتلون ثلطا وصورة الاستنجا بالاحجار
ان يدبر الرجل بالحجر الاول ويقبل بالثاني ويدبر بالثالث
هذا في الصيف وفي الشتاء يقبل بالاول ويدبر بالثاني
ويقبل بالثالث لان في الصيف تتدلي خصيتاه فلو

اقبل

اقبل بالاول يتلطح خصيتاه فلا يقبل ولا كذا لك
في الشتاء والمرأة تفعل ما يفعل الرجل في الشتاء في
الاقوات كلها وصورة الاستنجا بالما ان يبدأ ويغسل
قبله ثم دبره ببطون الخنصر والخنصر والوسطي
لا يرونها احترازا عن الاستمتاع بالاصبع ويصعد
الرجل الوسطي على ساير الاصابع صعودا قليلا في
ابتداء الاستنجا ويغسل موضع ثم يصعد بخصره
اذا غسل مرات ثم يصعد خنصره ثم سبابته
ويرخي مقعده ثلاث مرات كل الارخا ويغسله
في كل مرة ويزيل الارخا في كل مرة ليتم التنظيف
الا اذا كان صايما فانه لا يرخيه فان ارخاه نشفه
بخرقه قبل ان يجمعه كيلا يصل الما الى جوفه
فيفسد صومه كذا ذكره الامام الغزواني
ولا يتنفس في الاستنجا لهذا والمرأة تصعد
بنصرها واورسطها معا ثم تفعل بعد ذلك كما
يفعل الرجل على ما وصفناه لانها لو بدات باصبع
واحدة كل الرجل عسى يقع اصبعها في قبلها فتلذذ
فيجب عليها الفسل وهي لا تشعربه ويبالغ في
الاستنجا في الشتاء ما سخن كان بمنزلة
ما الاستنجا في الصيف الا ان ثوابه لا يبلغ ثواب
المستنجي بالماء البارد ويكفيها ان تغسل براحتها
وفي الرجل كذلك هو الصحيح ذكره في الرغيفاني

قوله والسواك اي استعماله سنة لانه عليه السلام
واظب عليه والمواظبة مع الترك مرة تدل على السنية
وقد وجد الترك في الجملة بدليل حديث الاعرابي فانه
لم ينقل فيه تعليم السواك ولو كان واجبا لنقل
ثم وقت الاستنباك حالة المضمضة كذا في النهاية
وقبل ما قبل الوضوء وقبل في جميع الاوقات على اي
حال كان رطبا او يابساً مبلولا او لا وقيل هو من
سنة الدين لا الوضوء لعدم اختصاصه به ويستاك
طولا وعرضا ويتخذ من اشجار رطبة مرة ولا يختص
بالاراك وينبغي ان يكون غلظه غلظ الخنصر وطوله
طول الشبر وعند فقده يعالج بالمسحاة وابهام
اليمنى كذا في الشامل وباي اصبع استاك لا بايس
به كذا ذكره الغزنوي **قوله** والمضمضة
والاستنشاق اي هما سنتان في الوضوء ولانه
عليه السلام فعلهما على المواظبة وهما فرضان
في الغسل خلافا للشافعي وقد صرح ابن عباس
رضي الله عنهما بقوله فقام فرضان في الجنابة
سنتان في الوضوء لانه عليه السلام فعلهما
على المواظبة كذا في المبسوط وكيفيته ان يتمضمض
ثلاثا ياخذ لكل مرة ما يجد ثم يستنشق
كذلك وهو المكي عن وضوئه عليه السلام واذا
احتملما بكفه فمضمض ببعضه واستنشق
بالباقى جان وبكسه لا يجوز ذكره في المرغيباني

والمبالغة

87
والمبالغة فيهما سنة ايضا في الطهارتين وقيل سنة
في الوضوء واجبة في الغسل اذا لم يكن صايما بقوله
الخ في المضمضة والاستنشاق وهي في المضمضة
بالغرغرة وفي الاستنشاق بالاستنشاق كذا في الكافي
قوله ومسح الاذنين اي مسحهما سنة بما الراس
لا بما جدي دخلا فالشافعي لنا قوله عليه السلام
الاذنان من الراس والمراد بيان الحكم دون الخلقة
لانه عليه السلام لم يبعث لبيان الخلقة قال
الامام زيد الدين رحمه الله الراس من الحلقوم
الي فوق الا ان الله تعالى نقض الراس في حق
الاحكام فجعل وظيفة الوجه منه الغسل
وظيفة الراس بعد الوجه المسح فاشتبه
ان الاذنين وظيفتهما المسح لا الغسل فان قيل
لو كانا من الراس وجب ان ينوب عليهما عن مسح
الرأس قلنا انما لا ينوب لان فرضية مسح الرأس
ثابت بالكتاب وكون الاذنين من الرأس ثبت
بخبر الواحد كفرضية التوجه الى الكعبة لا يتأدى
بالتوجه الى الحطيم وان كان من المثبت بخبر الواحد
قوله وتخليل اللحية اي هو سنة لانه عليه
السلام كان اذا توضأ اخذ كفا من ماء فادخله تحت
حنكه وخلل به لحيته وقال هكذا امرني ربي عز وجل
رواه انس بن مالك رضي الله عنه في سنن أبي داود
وقيل هو سنة عند أبي يوسف جاز عندهما كذا

في الهداية اي لا يبدع فاعمله كما يبدع ما سمع الخلق موم
 كذا في النهاية وذكر صاحب المجمع انه سنة عند ابي
 يوسف فضيلة عندهما وذكر في المستصفى ناعلا عن
 فخر الاسلام انه مستحب عند ابي حنيفة سنة عندهما
 لا يحنيفة رضي الله عنه ان السنة لا كمال الفرض في محل
 وداخل المحبة اليس محل لا قامة فرض الغسل فلا يكون
 التخليل كما لا فلا يكون سنة في محل ما روي على الاستحباب
 وكيفيته ان يخلل من حيث الاسفل الى فوق كذا
 نقل عن شمس الامية الكرري رحمه الله **قوله**
 والاصابع اي وتخليل اصابع اليدين والرجلين سنة
 ايضا لقوله عليه السلام خللوا اصابعكم كيلا يتخللها
 نار جهنم وينبغي ان يكون فرضا او واجبا نظر الى الامر
 الا انه تقاعد عن افادة الفرض لما انه من اخبار الاحاد
 ولا سدخل للوجوب في الوضوء لما قلنا في اول هذا الفصل
 فتعين السنة ولان التخليل اكمل لفرض الغسل في محل
 اذا ما بين الاصابع من اجزاء الرجل واليد وايصال الماء الى كل
 الاجزاء فرض فيكون المبالغة في الايصال تكميلا له
 فيكون سنة ومن هذا عرفت انه انما يكون سنة
 بعد وصول الماهية يكون اكمالا فاما قبل وصول
 الماء يكون فرضا والوعيد المذكور في الحديث متعلق
 بترك ايصال الماء **قوله** وغسل الاعضاء المفروضة
 في المرة الثالثة انما قيد بالغسل احترازا عن مسح
 الرأس فان تكراره بالمياه المختلفة بدعة عندنا

وعن

وعن ابي حنيفة رضي الله عنه في غريب الرواية انه
 سنة ذكره في المرعيتي وانما قيد بالمرة الثالثة
 احترازا عن المرة الاولى والثانية فان الاولى فرض والثانية
 نفل على رأي المصنف اعلم ان العلماء اختلفوا في هذه
 المسئلة فقيل غسل كل غصوم مما يغسل مرة واحدة
 فرض والمرة الثانية والثالثة سنة وقيل الثانية
 سنة والثالثة نفل وقيل بالعكس وهو اختيار
 المصنف وقيل اذا ثلث يقع الكل فرضا كاطالة القراءة
 والركوع والسجود وهذا مروي عن ابي بكر الاسكافي
 والاصل فيه ما ذكره الجصاص في شرح مختصر
 الطحاوي ان ابن عمر رضي الله عنهما روي عن النبي
 صلى الله عليه وسلم انه توضع مرة مرة وقال لهذا
 وضوء من وضوء عاف له الاجر مرتين وتوضا ثلاثا
 وقال هذا وضوءي وضوء الانبياء من قبلي فمن زاد
 على هذا ونقص فقد تغدي وظلم وفي ذكر تضعيف
 الاجر لا غير بعد ما توضا مرتين مرتين ونصويج
 انه سنة بعد ما توضا ثلاثا ثلاثا واطلاق الظلم
 على تركه اشارة الى ما اختاره المصنف فافهم وقوله
 عليه السلام فمن زاد على هذا ونقص اي زاد على اعضا
 الوضوء ونقص عنهما او زاد على الثلاث معتقدا ان
 السنة لا تحصل بالثلاث او نقص عنه معتقدا ان الثلاث
 خلاف السنة اما اذا زاد لطما بينة القلب عند الشك
 او بينة وضوء اخر او نقص على الثلاث لعوز الماء او لبرد

ت

اول الحاجة مع اعتقاد سنية الثلاث فلا يكون متنعيا
ولا ظالما وقوله فقد تغدي وظلم اي فقد جاوز عما
حد له الشرع وعما جعل غاية التكميل وظلم اي
نفسه تخالفته عليه السلام اولانه اتعب نفسه
في الزايد بلا حصول ثواب له او بالتلافى لما ووضعه
في غير موضعه بلا ترتيب فائدة له وقالوا في شرح
الهداية ان لفظ ظلم يرجع الى التقصص واستدلوا
على ذلك بقوله تعالى ولم تظلم منه شيئا اي لم
تتقص وما قلناه اولا اوضح **قوله** واما نوافله
فست مسح اليدين على الحايطة او على الارض بعد
الاستنجاء وذلك ليذهب الرابحة الكريهة من يده
وقد حكى ابو هوريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله
عليه وسلم انه فعل كذلك ثم ان له ان يمسح يده
على جدار مسبل او مستأجر كذا في التقنية وهذا
اذا كان المكان طاهرا فان لم يكن طاهرا يغسلها
ثلاثا ولا يمسح **قوله** وذكر الدعا عند غسل كل
عضو وذلك لا يتبع الاثار والاعية وقد ذكرها
المصنف فيما بعد **قوله** ومسح الرقبة قال
فخر الدين قاضي خان واما مسح الرقبة ليس يادب
ولا سنة وقال بعضهم هو سنة وعند اختلاف
الاقاويل كان في فعله اولي من تركه اليها لفظه
واما مسح الحلقوم فبعدة بلا شبهة **قوله**
وغسل الاعضاء المفروضة في المرة الثانية يعني هذا

ايضا

ايضا نقل على رأي المصنف وفيه خلاف وقد تقدم
الاعلام عليه **قوله** ورش الماء على الفرج والسراويل
بعد الفراغ من الوضوء يعني انه نقل ايضا وذلك
لانه عليه السلام كان يفعل كذلك ثم قيل فعله
صلى الله عليه وسلم ذلك كان لقطع الوضوء سنة وهو
بعيد لان الله تعالى قد اجاره عن تسليط الشيطان
عليه فلمعله كان يفعله تعليم الامته اول لقطع
البول فان النضج بالماء البارد يبرده فلا ينزل منه
شيء وقيل في امر غيباني وينضح فرجه بما احتق
لوراي بللا حمله على بلة الماء به امر رسول الله صلى
الله عليه وسلم **قوله** واما مستحباته فست
النية يعني احدها النية في ابتداء الوضوء فينوي
رفع الحدث او اقامة الصلاة ثم ان كون النية
مستحبة هو اختيار المصنف والشيخ الى الحسن
القدوري وفي اختيار صاحب الهداية انها
سنة وعند الساق في رحمه الله فرض ومثورة
الخلاف بيننا وبين الساق في تظهر فيما اذا نسي
المتنوي مسح راسه فاصابة المطر او وقع في الماء
الجاري فحري الماء على اعضا وضوئه او نوى ماء على
قصد التعليم لغيره او نحو ذلك مما لم يوجد فيه
قصد الوضوء فعندنا يصير متوضئا وعنده لا
واما اذا وجد قصد الوضوء يرتفع الخلاف له ان الوضوء
عبادة فلا يصح بدون النية قياسا على التيمم

وهذا لان العباداة هو فعل يوتي به تعظيما لله
تعالى بامر الله والوضوء بهذه الصفة فيكون عبادة
والنية شرط لجميع العبادات كالاجماع ولنا ان النية
شرط لنفع عبادة ولا كلام لنا فيه وكلامنا فيما وراء
ذلك وهو ان الوضوء اذا خلا عن النية هل يصير
مفتاحا للصلاة فعندنا يصير وان كان بدون وصف
القربة لان الما طبعه الازالة والتطهير فيسوجب
استعماله حصول الطهارة وان خلا عن الشيء لان
طبع الشيء لا يفارقه عنه كالنار طبعها الاحراق
اذا وجدت محلا قابلا للاحراق ولا يقول احد ان الحية
لا تحترق بالنار اذا لم ينو كالطعام وما فان استعملها
يوجب الاروا والاشباع بدون انضمام شيء الى آخر
فان قلت سلمنا ان الما طبعه الازالة ولكن لا بد من
محل قابل لذلك بان يكون نجسا لان تطهير الظاهر
محال والمحل هنا غير قابل لان اعضا الوضوء ظاهرة
حقيقة وحكما لكن الوضوء طهارة شرعية فلا
يجعل بدون النية كالتيمة قلت لا نسلم ان
المحل غير قابل لان اعضا الوضوء محكومة بكونها
نجسة في حق الصلاة لانا امرنا بالتطهير في حقها
وهو لا يتحقق بدون النجاسة فان قلت
في الوضوء مسح وهو غير مظهر بنفسه وصحها
قلت لما كان مظهر بنفسه والنجاسة الحكمية
اضعف عن النجاسة الحقيقية صار البطل في قاعدة

التطهير

٨٩
التطهير كالسائل المزيل او نقول ان الله تعالى امرنا
بالوضوء وهو غسل ومسح وكل واحد منهما لفظ
خاص لمعني معلوم وهو الازالة والاصابة وليس
فيه ما يدل على النية فكان اشتراط النية زيادة
على النص وذلك لا يجوز بالقياس وخبر الواحد
وهذا لان الوضوء شرط الصلاة والشروط يراعى
وجودها كيف كانت لا وجودها قصد افضاها
بمثلة السعي الى الجمعة في كون كل واحد منهما
وسيلة ثم السعي باي طريق حصل يصلح لاداء الجمعة
هكذا الوضوء لاداء الصلاة بخلاف التيمم فان طبعه
ملوث لا مطهر الا ان الشرع جعله مطهرا في حال
ارادة الصلاة وهو ينبي عن القصد قال الله تعالى
ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون وكان في لفظه
ما يدل على اشتراط النية فيه فشرطناها ولا
كذلك الوضوء فانه غسل ومسح وذا يحقق بلانية
قوله والبداءة بما بدا الله تعالى بذكره وهو ان
يغسل وجهه او لا ثم يديه ثم مسح رأسه ثم
يغسل رجله وهذا الترتيب ليس بفرض عندنا
خلافا للشافعي رحمه الله بل هو مستحب على راي
المصنف والشيخ ابي الحسن القدوري وصرح
في المبسوط بانه سنة واختاره صاحب الهداية
فاذا نقص هذا الترتيب بان يد اذ راعيه قبل
وجهه او يد ابرجليه قبل ذراعيه جاز عندنا خلافا

للسا في رحمه الله له **قوله** تعالى فاعسلوا وجوهكم
 الآية ذكر بحرف الفاء وهي للوصل والتعقيب فيقتضي
 وصل غسل الوجه بالقيام الى الصلاة ويمنع تخلل
 عضو آخر بينهما تخفيفا لا يصلح وقلنا الفاء
 لذلك لكتنهما ما دخلت على الوجه بحرف الفاء ثم
 عطفت عليه ساير الاعضاء بحرف الواو وانه لمطلق
 الجمع باجماع اهل اللغة بلا تعرض لمقارنة وترتيب
 والجمع بحرف الجمع كالمجمع بلفظه فيقتضي تعقيب
 الجملة وكأنه قال فاعسلوا هذه الاعضاء والايه
 الترتيب كذا هذا قول الرجل لعبد له اذا دخلت
 السوق فاشتر خبزا ولحما وفاكهة لا يفهم منه
 الاختصاص هذه الاشياء مطلقا بدون تعرض
 لترتيب فكذا في المنازع فيه يوضحه ان الشخص
 لو انعمس بنية الوضوء يجوز اجماعا وليس هذا
 الا لان المقصود قد حصل بدون الترتيب ثم
 اعلم ان خلاف الشافعي رحمه الله في هذا الترتيب
 لا غير علي ما ياتيك بينا **قوله** والبدء
 بميامنه وهذا نوع ترتيب لا يخالفنا الشافعي
 رحمه الله بانه ليس بفرض حتى انه لو لم يراع
 هذا الترتيب وراعي النسق المذكور في الآية
 فقط بان غسل وجهه او لا ثم يديه اليسرى
 ثم اليمنى ثم مسح ثم غسل رجله اليسرى
 ثم اليمنى جاز بالاتفاق الا انه يكون تاركا للفضيلة

لترك

لترك النيام وهذا لان المذكور في الآية اولا الوجه
 ثم اليدين من غير تعرض لذكر احدهما قبل الاخر
 ثم المسح ثم غسل الرجلين من غير تعرض لتقديم
 اليمنى على اليسرى فلا يشترط الترتيب فيما
 سكنت عنه القران بل هو مستحب لقوله عليه
 السلام ان الله يحب النيام من في كل شيء حتى التنفل
 والترجل الميا من جمع ميمنة وهي تقية للتيسر
 والتنفل ليس التعلين والترجل الا مقتضا
 وشعر من رجل اي مسح والمسح المستط كذا في
 العربيين **قوله** ومراعاة الترتيب اي حفظ
 النسق المنقول في افعال الوضوء والمحافظة عليه
 مستحب وفضيلة اعلم ان المراد من الترتيب
 هنا اعم مما تقدم كله فيكون غيره لا محالة فان
 الترتيب فيما تقدم اعني الترتيب المستفاد
 من قوله تعالى والبدء بيمينه كان فيما بين القرايض
 فحسب يعرف ذلك بادي تأمل وهذا اعم من
 ان يكون فيما بين القرايض وان يكون فيما بين فرض
 وسنة وان يكون بين سنة ونفل الي غير ذلك
 فكان غير لان العام غير الخاص فلا يظن بانه
 تكرار مراعاته ان ينوي اولا في ابتداء الوضوء ثم
 يغسل يديه الي الرسغ ثم يمسح ويستاك ثم
 يستنشئ ثم يغسل وجهه ثم يديه اليمنى

شعر اليسري ثم يمسح راسه ثم اذنيه ثم
رقبته ثم يغسل رجله اليمنى ثم اليسرى فلما حصل
انه يراعي الترتيب في جميع افعال الوضوء فان لم يراع
ذلك بان اخر المضمضة مثلا او الاستنشاق الى اخر
الوضوء وغسل وجهه مرة واخر تكراره الى ما بعد
غسل اليد او اخر تكرار غسل اليد عن مسح الرأس
او ترك البداية بما بدأ به تعالى به او ترك البداية
باليسار من يكون تاركاً للفصل في الكل عند مخالفة
طريق السلف وكذلك عند الشافعي الا فيما اذا
ترك الترتيب المذكور في النص فان وضوءه حينئذ
لا يعتد به عنده ولكون هذا الترتيب شرطاً عنده
علي ما صرّح به فان قلت لم حملت الترتيب المذكور
علي ما ذكرته والمشهور فيما بين العلما انه يطلقون
الترتيب ويريدون به الترتيب المذكور في الآية
بدليل نصهم في الخلاف بيننا وبين الشافعي عنده
ذكره قلت حمل الكلام المصنف رحمه الله علي
الصلاح والسداد فافهم قال قلت فما السر
حينئذ في ان المصنف صرح باسم الترتيب هنا
دون ما تقدم مع ان الترتيب موجود فيه ايضا
علي ما قررته قلت كان السرفيه هو ان رعاية
الوضوء علي سبيل الكمال انما يحصل بحفظ هذا
الترتيب لا بحفظ ما تقدم فقط فصار هذا
الترتيب احق باطلاق اسم الترتيب عليه والاعتنا

بشانه

بشانه بتصريح اسمه وابنه اعلم **قوله**
ومراعاة الموالاة انتقا عن الجفاف الموالاة
والولا التتابع وعدم التفريق يقال والي بين
يوالي موالاة وولا اذا جمع بينهما والانتقا اختراز
والجفاف التيسر يقال جف الثوب يجف
بالكسر جفافا وجفوا فاي يابس وحفظ الموالاة
ان يخرج بين اعضاء الوضوء في الغسل في موضع
واحد ولا يشتغل في اثنا الوضوء بعمل اخر بحيث
يجف باشتغاله بعض اعضاء الوضوء ورعاية
هذا مستحبة عندنا وليست بشرط خلافا
لمالك وابن ابي ليلى والشافعي في قوله القديم
حتى اذا قطع التتابع يكون وضوءه معتدا به
عندنا خلافا لهم والذي يقطع التتابع جفاف
العصوم مع اعتدال المعنى وقال ابن ابي ليلى
ان اشتغل بطلب الماء اجزاه لان ذلك من عمل
الوضوء وان اخذ بعمل اخر غير ذلك وجف اعاد
ما جف وجعله قياسا لعمال الصلاة اذا اشتغل
في خلها بعمل اخر كذا في المبسوط لصم موطئة
النبي صلى الله عليه وسلم علي ذلك فلو جاز شرع
لفعل مرة ثعلبها للجواز ولان التفريق بينا في
الجمع المستفاد من حرف الواو ولنا اطلاق قوله
تعالى فاعسلوا وجوهكم الآية فان اطلاقه يقتضي
جواز الوضوء بلا شرط ولا لان تحقق الغسل والمسح

لا يتوقف على الولا ولا على غيره من النية والتسمية
والترتيب فيلزم من جواز تعليق الوضوء بهذه
الاشياء نسخ اطلاق الكتاب بما لا يصلح لذلك على ما
عرف في الاصول وبمواظبة النبي صلى الله عليه وسلم
لبيان السنة كذا في الكافي واما قولهم التفريق
بين الجمع المستفاد من الواو فغلط بمرقة لانهم انما
يصح ذلك ان لو كان الواو للقران وليس كذلك
بل هي لمطلق الجمع ولا تتأني بين الجمع المطلق والتفريق
فانه يتحقق مع التعاقب والقران والفصل **قوله**
واستيعاب جميع الراس بالمسح وهو مستحب
على رأي المصنف والقدروري وعند بعض مشايخنا
منهم صاحب الهداية هو سنة ثم قال وصورته
ان يصنع اصابع يديه على مقدم راسه وكفيه
على فؤديه ويمدهما الى قفاه فيجوزوا اشار بعضهم
الى طريق اخر اخترا عن استعمالهما المستعمل
الا ان ذلك لا يمكن الا بكلفة ومشقة فيجوز
الاول ولا يصيرهما مستعملا ضرورة اقامة
السنة الى هنا لفظه وكأنه اراد بقوله واشار
بعضهم الى طريق اخر ما ذكره صاحب النهاية
وغیره ان صورته اي يبل كفيه واصابع يديه
ويصنع بطون ثلاث اصابع من كل كف على مقدم
الراس وسوي السبابتين والابهامين ويجي الى
الكفين ويجريها الى موخر الراس ثم يمسح الفؤدين

بالكفين

بالكفين ويمسح ظاهرا لاذنين بباطن السبابتين
ويمسح رقبته بظهر اليدين ثم اعلم ان السنة
عندنا في المسح فرضا كان او سنة ان يمسح بماء
واحد مرة واحدة وقال الشافعي رحمه الله السنة
ان يمسح ثلاث مرات بثلاث مياه وعندنا
فلو فعل ذلك لا يكره ولكن لا يكون سنة ولا ادبا
كذا في فتاوي قاضي خان وقال في غاية البيان
قال بعض علماء بنا التثليث بدعة وقال بعضهم
مكره ولا خبر فيها للشافعي رحمه الله ان الراس
احدا عضوا الوضوء فيسب ثلثيته كالغسل ولنا
ما روي ابو داود في سننه باسناده الى ابن ابي
ليلى انه قال رايت عليا تومنا ومسح براسه واحدة
ثم قال هكذا تومنا رسول الله صلى الله عليه وسلم
ولان المفروض هو المسح والتكرار بمياه مختلفة
يصير غسلا او قريبا منه فلا يسن ثلثيته
كالتي مر بخلاف الغسل لان التكرار تحقيقه
وما روي انه عليه السلام مسح راسه ثلاثا
محمول عليه بما واحد وهو مشروع على ما روي
في المجرى عن ابي حنيفة رضي الله عنه وصورته
ان يبدأ بمقدم راسه ثم جريا صابعه الى موخر
راسه ثم ردها الى مقدم راسه ثم جريها
ثانيا تحقيقا للاستيعاب كذا في الكافي
قوله واما ادائه فسته قد مر تفسير الادب



غير مرة وقال بعضهم هو وضع الاشياء موضعها
وهل هو الغصلة المحيطة وقيل هو الورع **قوله**
ترك استقبال القبلة واستد بارها اي وترك
استد بارها يعني ان من الادب ان لا يقعد الانسان
عند قضا الحاجة مستقبلا للقبلة ولا مستند
لها بل يقعد منحرفا عنها جعل المصنف رحمه الله
ترك استقبال القبلة واستد بارها ادبا واحدا
باعتبار ان المقصود الاخفاف عن القبلة عند
قضا الحاجة تعظيما لامر القبلة والا اصل
فيه ما روي ابو حنبل في الانصاري رضي الله
عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
اذا تيمم الغايط فلا تستقبلوا القبلة ولا
تستد بروها ولكن شرقوا او غربوا اختلف
اهل العلم رضي الله عنهم في عموم النهي الوارد
في هذا الحديث فذهب بعضهم الى التعيين
والتسوية بين الصحرا والبيئات وقالوا قوله
صلى الله عليه وسلم شرقوا او غربوا خطاب
لاهل المدينة ومن كان قبلته على ذلك سمت
فاما من كانت قبلته الى جهة المشرق والمغرب
فيخرج الى الجنوب الى الشمال وذهب قوم الى
ان النهي عن الاستقبال والاستد بار في الصحرا
فاما في البيئات فلا بأس بها ما روي عن عبد الله
ابن عمر رضي الله عنهما انه قال ارتقيت فوق

بيت

بيت حفصة فرأيت رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقضي حاجته مستند بر القبلة مستقبلا
الشام ولان الصحرا لا يخلوا عن متصل من مكك
او جن او اس فاذا قعد مستقبلا للقبلة
او مستند برها فربما يقع بصير متصل على عورته
فتبصر عن ذلك وهذا ما مون في الابنية فان الحسوس
مختصرة الشياطين والاحوط ان يسوي بين
الصحرا والبيئات احتراما للقبلة وصيانة
لجنتها الشريفة عن المواجهة بما يجلب تعظيمها
وهذا حكم لا يتغير بالبيئات ويجعل حديث
ابن عمر رضي الله عنهما على حالة العذر او كان ذلك
قبل النهي وكان عليه السلام قد اخبر عن سمت
القبلة اخبر فاستد بارها في الامر على ان
رضي الله عنهما **قوله** وترك استقبال عين
الشمس والقمر واستد بارها اي الثاني من
الاداب الستة هو ان لا يقعد عند قضا
الحاجة مستقبلا للشمس والقمر ولا مستند
لها بل يقعد منحرفا عنها تعظيما لسماتهما
لا سيما ان عظيمتان من آيات الله تعالى
حتى صار ذلك سببا لانتقال ذهن بعض الاذهار
الي ان كلا منهما رب يستحق ان يعبد كما
انتقل اليه ذهن ابراهيم خليل الرحمن صلوات
الله عليه في صدراستد لاله علي ربه سبحانه

بر

ن

وتعالى حتى لحقة توفيق ربه فرجع عنه
وقد عبد قها من لم يلحقه توفيق الله تعالى
من اهل الجاهلية وكانوا يزعمون ان انكسائهم
يوجب تغييرا في العالم من موت وضرر ونقص
وخودك وعصمت الله بتوفيقه عن مثل ذلك
وبين لهما انها لا يستحقان العبادة بقوله
تعالى ومن اياته الليل والنهار والشمس والقمر
لا تسجدوا للشمس ولا للقمر واسجدوا لله الذي
خلقهن وبين انه تعالى ان يكسوفها يخوف
عباده ليقزعوا الي التوبة والاستغفار من
الزلل والخطايا ويرجعوا الي طاعة الله التي فيها
فوزهم بقوله تعالى وما ترسل بالآيات الا تخوفا
فلا جرم يكون ترك استغفالها واستند بارها
في حال قضا الحاجة تعظيما لثانها ادباً
قوله وترك الكلام سوى الادعية التي
يدعاهما عند غسل كل عضو من الثالث من
الاداب الستة هو ان لا يتكلم المتوضي في
خلال الوضوء الا بادية وذالك لان الوضوء يشبه
بالصلاة فذكره في امر عينا **قوله** والمضمضة
والاستنشاق باليد اليمنى هذا هو الادب
الرابع وقوله والامتنع باليد اليسرى هو
الخامس والاصل فيها قول عائشة رضي الله
عنها كانت يد رسول الله صلى الله عليه وسلم

اليمنى

92
اليمنى لطهوره وطعامه وكانت يده اليسرى
لخلائه وما كان من اذى ذكره صاحب المصابيح
في الامتنع باليد الاذي فكان استعمل
اليمنى اولى فيه وهذا لان الامتنع هو
الاستنشاق وهو نشر ما في الخيشوم بالنفس
ما يبس من المخاط والخيشوم مبيت الشيطان
لقوله عليه السلام اذا استنشق احدكم من منامه
فتوضا فليستنثر ثلاثا فان الشيطان يبيت
على خيشومه والحديث مذكور في المصابيح فليطلب
توضيحه في شروحه **قوله** وستر العورة عند
الاستنجاء هذا هو الادب السادس يعني ينبغي
ان يستتر عند الاستنجاء ما استطاع لئلا يقع
نظر الناس على عورته وقال في فتية الفتاوى
من عليه الاستنجاء لما اذا لم يجد موضعا خاليا
يتركه لان كشف العورة مني والاستنجاء امور
واللهي راجع على الامر وذكر في امر عينا في مكان
يقارب في المعاني ثم قال وان كان القوم يستنجون
على شط النهر يجوز عند مشايخ بخاري خلافا
لمشايخ العراقي قال جابر رضي الله عنه كان النبي
صلى الله عليه وسلم اذا اراد التبرز انطلق حتى لا يراه
احد وقال انس رضي الله عنه كان النبي صلى
الله عليه وسلم اذا اراد الحاجة لم يرفع ثوبه
حتى يدنو من الارض **فائدة** ومن اداب الوضوء

ان لا يستعين بغيره لقوله عليه السلام ان لا يستعين
 في وضوئنا ومنها ان يتشهد عند غسل كل عضو
 لانه يشبهه بالصلاة ومنها ان يسمى عند غسل
 كل عضو ويقول اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان
 محمد عبده ورسوله ومنها ان ينووا لكل صلاة
 ومنها ان يشهد قايما مستقبل القبلة اشهد
 ان لا اله الا الله وحده لا شريك له واشهد ان محمدا
 عبده ورسوله عقيب الفراغ من الوضوء وهذا
 قد ذكره المصنف فيما بعد عند بيان الادعية
 ومنها ان يستقبل القبلة في غير حالة الاستحباب
 ومنها ان يشرب الماء قايما الا في موضعين
 احدهما هذا والثاني عند زمزم ومنها تقديم
 الوضوء على الوقت ومنها ان يضع لدخول الخلا
 اسم الله تعالى الا اذا اضطر ودخل الخلا وفي
 كفته ديارهم فيها آية من القرآن يكره وفيها
 دون الآية لا يكره ومنها ان يدخل مستورا
 الراس ويعتمد على يسراه في حال قضاء الحاجة
 لانه افضى لحاجته وان لا يقعد مستقبل الريح
 وان يستتر غايظه وان لا يقعد في قارعة الطريق
 والظل وموارد الماء والقبور فالجاء اصل ان لا يقعد
 في موضع يكون سببا للخوف اللعن قال النبي
 صلى الله عليه وسلم اتقوا اللعنانين قالوا وما
 اللعنانين يا رسول الله قال الذي يتخلل في طريق

الناس

الناس وفي ظلمهم والحديث في المصباح ومنها
 ان لا يتوضا بالمال المشتمس لقوله صلى الله عليه
 وسلم لعائشة رضي الله عنها حين سجدت
 المالا تفعلين يا حمير اقامها نورث البرص ومنها
 ان لا يملأ الاثنا عند الفراغ من الوضوء ومنها
 ان لا يستخلص انا لنفسه يتوضا منه دون
 غيره وسئل محمد بن واسع اي الوضوء احب
 اليك امن ما حميرا ومن متوضا العامة قال من
 متوضا العامة قال عليه السلام ان احب الاديان
 الى الله تعالى السمحة الخفيفة اخذت هذه
 المسائل من الفتية والشامل والمرغيب في
 والمبتغي قال قلت اذا صمت هذه المسائل
 الى ما ذكره المصنف من الاداب الستة
 نرداد به عدد اداب الوضوء على الستة ولو عكس
 الامر في هذه المسائل يكون مكروها فنرداد
 به عدد مكروها تده على الستة الذي ذكرها
 المصنف فهل يمكن التوفيق بين ما ذكره
 المصنف وبين ما ذكره في هذه الكتب
 وبعد ذلك ظاهرا لان المصنف ذكر الاداب
 والكراهية كل واحد منها بعدد خاص لا يحتمل
 زيادة ولا نقصا ناقلت نعم يمكن وذلك
 بان يقال ليس غرض المصنف من قوله وانما
 ادابه فستة واما كراهيته فستة

٩٥
 يتوضا بالنية الخفيفة ومنها

المحصر على الستة بحيث ان لا يوجد فيما وراء ذلك
ادب ولا مكروه للوضوء بل غرضه من ذلك التقرب
الى ذن المبتدي بدليل انه صرح فيما بعد
بان النظر الى السماء والقول بسبحا لك الى اخره بعد
الغسل من الوضوء مستحب وهو خارج عما ذكره هنا
من المستحبات المذكورة فاعلم بذلك ان غرضه
ما قلنا فحينئذ لا يكون بين ما ذكره المصنف
وبين ما ذكره في تلك الكتب مخالفة فافهم
وهذا الان باب النفل اوسع وكل ما رآه المسلمون
حسنا فهو عند الله حسن فمنها يرون شيئا
حسنا ينوون ادبه على المذكور فاي من خسر بخلق
باب الفرض والواجب **قوله** واما كراهيته
فست قد تقدم معنى الكراهية في اول الفصل
قوله تعنيف ضرب الما على الوجه اي ضرب
الما على وجهه عنيفا اي شديدا مكروها لانه
ينتفع الما المستعمل حينئذ على ثيابه والاحتراز
عنه اولى **قوله** والنظر الى العورة اي بكره ان
ينظر اليها من غير ضرورة لان مد ارتكابها
يبدل على الغيب والمذمة فان عورة الانسان
سوائه وكل ما يستحي منه عورة وكذا كل
خلل يتخوف منه في لغوا وحرب يسمى عورة
وعورة الخيال والعورا الكلمة القبيحة السقطة

والعورا

97
والعورا العيب وسميت العارية عارية لانها
منسوبة الى العار كان طلبها عار وعيب وجعلت
المرأة نفسها عورة لانها اذا ظهرت يستحي منها
كالعورة اذا بدت فاذا كانت مبنية عن العيب
والمذمة كان ينبغي الاجل النظر اليها اصلا
الا ان الشرع رخص ذلك في موضع الضرورة
فكان الاولى ان لا ينظر نظر الى الاصل فكيف
وفيه تفعله فافهم قالوا النظر الى العورة يورث
النسيان ومن شمائل الصديق رضي الله عنه
انه ما نظر الى عورته قط وما مستها يمينه
فاذا كان هذا في عورة نفسه فما ظنك في عورة
غيره كذا قال حافظ الدين النسي في رحمه الله
قوله والقالبراق والمخاط في الما معروف
وهو البصاق بمعنى واحد والمخاط ما يسيل
من الانف وانما كره القالبراق والمخاط في الما
لان الما آلة التطهير فحفظه ان يصاب من
المستفذات وهما مما يستفذه الطبع فيكون
القائمه ما فيه مكروها **قوله** والمضمضة
والاستنشاق باليد اليسرى هذا هو
الكراهية الرابعة من الستة **قوله**
والامتنعاط باليد اليمنى هو الخامسة ووجه
الكراهية فيهما ما بيناه عند قوله والامتنعاط

باليد اليسرى **قوله** والكلام في حال الاستنجاء
 انما ذكره الكلام في هذه الحالة لان الملايكة
 يتنحون عنه في الحالة راجين ان لا يتكلموا اذا
 تكلم انفسهم لانهم حينئذ يعودون اليه
 للكتابة فيكون سببا لترك اكرامهم فيكره
 ولهذا المعنى قيل لا يتنجح ولا يبرق ولا يمتخط
 في الخلا والرواية في الفتية وقال النبي صلى الله
 عليه وسلم اكرموا الكرام الكاتبين الذين لا يفارقونكم
 الا عند احدي الحالتين الجنابة والغايطة او رده
 المصنف رحمه الله في تفسيره واما مناهيه
 فسنة المنهي عنه المأمور ثم الاصل ان يكون
 المنهي عنه حراما وقد يكون غير حرام وقد تقدم
 الكلام عليه في اول هذا الفصل **قوله** كشف
 العورة بعد الاستنجاء وهذا لان العورة حقها
 ان تستتر قال الله تعالى خذوا زينتكم اي
 استروا عورتكم وقال عليه السلام اي حرم
 والتعري فان معكم من لا يفارقكم الا عند
 الغايطة وحين يغضي الرجل الى اقبله فاستحيوا
 وكرموا هم يعني الكرام الكاتبين وعن بعض
 حكماء عن ابيه عن حماد انه قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم احفظ عورتك الا من روجت
 او ما ملكت يمينك قلت افرأيت اذا كان

الرجل

الرجل خاليا قال قاله احق ان يستحي منه
 الحد يثنان في المصباح فعلم منه انه لا يحل
 كشف العورة الا في موضع الضرورة وبعد
 الاستنجاء لا ضرورة له فلا يكشف فان كشف
 يكون فاستفاد **قوله** والفا البول والغايطة في
 الماء وهذا ظاهر لهما اذا كان الماء راكدا والورود
 المنهي فيه قال عليه السلام لا يبولى احدكم في الماء
 الدائم ولا يغتسل فيه من الجنابة ويوشر
 فيه ووقع النجاسة اما بتغير لونه او طعمه
 او ريحه او بدون ذلك فيما اذا لم يكن عشرين
 عشرين فما اذا كان الماء جازيا فقد اختلفوا في
 كراهية البول فيه والاصح هو الكراهة كذا
 في فتاوي قاضي خان **قوله** والاستنجاء
 باليد اليمنى الا عند الضرورة لقوله عليه السلام
 اذا شرب احدكم فلا يتنفس في الاثا فاذا انقضى
 الخلا فلا يمسه ذكره يمينه ولا يمسح بيمينه
 رواه قتادة رضي الله عنه وموضع الضرورات
 مستثناه عن هذا الشرع **قوله** واسراف
 الماء في الوضوء والغسل وذلك بان زاد في الصب على
 المتعارف قال انس كان النبي صلى الله عليه وسلم
 يتوضأ بالماء ويغتسل بالصاع اي متصل
 غسله الى خمسة امداد والامداد جمع الممد
 وهو ربع الصاع والصاع عند ابي حنيفة ومحمد

بيان
 قولنا على ص

رضي الله عنهما ثمانية ارطال بالبغداد ادي وعند
ابي يوسف والسكا في رضي الله عنهما خمسة
ارطال وثلاث **قوله** وغسل الاعضاء المفروضة
اكثر من ثلاث مرات او اقل والاصل فيه حديث
ابن عمر رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه
وآله لم يوضأ مرة الحديث قد تقدم الكلام عليه
عند قوله وغسل الاعضاء المفروضة في المرة
الثالثة **قوله** والمسح على الرجلين اي بغير
الخفين وفي بعض النسخ وقع بعد الرجلين عن يانا
اي عازيتين عن الخف فحينئذ لا يحتاج الى
التقدير اعلم الشبهة او خيوا المسح على القدمين
بغير خفين نظر الى ظاهر عطف الرجلين في قوله
تعالى وارجلهم على وامسحوا برؤوسكم وروى
عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال الوضوء
غسلتان ومسحتان وروى ذلك عن عكرمة
وقتادة وكذا في معالم التنزيل وذهب عامة
اهل العلم من الصحابة والتابعين وغيرهم
الي وجوب غسل الرجلين بخلوها في الآية
مقطوفا على المغسول على ما بينا وجهه وانكروا
على مسحهما بغير خف انكارا بليغا فعن عائشة
رضي الله عنها انها قالت لان يقطعا يعني القدمين
احبا الي من ان امسح على القدمين بغير خف
وعن عطاء قال والله ما علمت ان احدا من اصحاب

بيان
الرجلين مع

رسول

رسول الله صلى الله عليه وسلم مسح على القدمين
كذا في الكشاف وذكر في معالم التنزيل مستندا
الي عبد الله ابن عمر وانه قال تخالف عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم في سفر سا فراه قاهرنا وقد
ارهبنا صلاة العصر ونحن نتوضأ فجعلنا نمسح
على ارجلنا فنادى يا علا صوتك ويل للاعقاب من النار
والاعقاب جمع العقب وهو ما اصاب الارض من
موخر الرجل الي موضع الشراك ومعناه ويل لاصحابها
حيث قصر واني غسلها **قوله** ثم اعلم
بان الاستنجاء على شعبة او وجه قد مر تفسير
الاستنجاء عند قوله والاستنجاء بالما عند وجود
الماء والمراد من الاستنجاء هنا الطهارة مطلقا
سواء كانت بازالة ما يخرج من البطن او غيرها
بدليل انقسامه الي الغسل وغيره وقال
في الفائق الاستنجاء قطع النجاسة وهذا
التفسير ليق في هذا المقام وما ذكرناه هنا
لك هو منقول عن المطرزي وغيره كان انسب
في ذلك المقام **قوله** فاما الاربعة التي هي
منها فريضة فهو الاستنجاء من الجنابة والحيض
والنفاس اي التطهير بالاعضاء من هذه
الثلاثة فرض وقد مر بيانها عند تعداد فرض
الاعيان **قوله** والنجاسة ان كانت كثر
عن قدر الدرهم اي تطهير المصلى بثلثة دراهم

ومكان صلاته عن الخجاسة المغلظة كالدم
والبول والغائط والخمر وخر الدجاج وبول الحمار
فرض اذا كانت اكثر من قدر الدرهم وهو
بالاجماع وقد مر بيان فرضيته عند قوله
وانما قلنا بان الطهارة من الخجاسة بشرط وانما
قيدت الخجاسة بالمغلظة لانها اذا كانت
مخففة كبول ما يוכל لحمه يجوز الصلاة معها
ما لم يبلغ ربع الثوب يروي ذلك عن الامام
لان التقدير فيه بالكثرة الفاحش والربع
ماحق بالكل في حق بعض الاحكام وعنه ربع
ادني ثوب يجوز فيه الصلاة كالميزر وقبل
ربع الموضع الذي اصابت به كالذيل والذخيرة
وعن ابي يوسف شبر في شبر وبول ما يוכל
لحمه طاهر عند محمد ثم كون الخجاسة مخففة
يثبت عند الامام بتعارض النصين وكونها
مغلظة يثبت بعدم التعارض فاذا ورد نص
في التجبيس ولم يعارضه نص آخر ثبت التغليظ
وعندها علامة كونها مخففة اختلاف العلماء
في نجاستها وعلامة كونها مغلظة اتفاق العلماء
على نجاستها **قوله** واما الواجب فهو اذا كانت
الخجاسة مقدار الدرهم فالاستنجاء يكون واجبا
وهذا عندنا وقال زفر والشافعي قليل
الخجاسة وكثيرها سواء لان النص الموجب

للتطهير

99
للتطهير لم يفصل ولنا ان القليل لا يمكن التمسك عنه
فيجب عفو الان ما عمت بليته سقطت قضيته
وقدرناه بقدر الدرهم اخذنا عن موضع الاستنجاء
فان محل الاستنجاء معفو لان الذي استنجى بالحجر
دون الماء جازت صلاته بالاجماع كذا ذكره حافظ
الدين النسفي رحمه الله والحجر لا يستنأصل النجاسة
ولهذا الوجه ليس في ماء قليل نجس فدل ذلك على
انه معفو وهو مقدار الدرهم قال ابراهيم النخعي
رحمه الله ارادوا ان يقولوا مقدار المقعد فاستقبحوا
ذكر ذلك في مجالسهم فكنوا عنه بالدرهم فقالوا
مقدار الدرهم ومرادهم من الدرهم الدرهم الكبير
السمهلي وهو قدر عرض الكف وفي بعض الروايات
مثل الدرهم السود الزبرقانية وفي بعضها مثل
الدرهم الكبير المثلقال وهو ما يبلغ وزنه مثقالا
والسمهلي اسم موضع كذا في الهادي وقال
فيه الزبرقان ريش من رؤس العرب اسمه
حصين بن بدر واصل الزبرقان القمر لقب به
لجماله ثم قيل ان المعتز بسط الدرهم
وقيل وزنه فوفق الفقيه ابو جعفر
رحمه الله بينهما فقال ان الاولي في الرقيق
والثانية في العكش ثم اقل كانت النجاسة
في المقعد يعتبر المقدار المانع وراء موضع الاستنجاء
عند الامام وابي يوسف لسقوط اعتبار ذلك الموضع

حتى اكتفى بمسحده وهو غير منبذ وعند محمد يعتبر
مع موضع الاستنجاء أعني بأبواب المواضع
قوله وأما السنة فهي إذا كانت النجاسة
أقل من قدر الدرهم فالاستنجاء يكون سنة وكذا
إذا لم يتجاوز النجاسة مخرجها فغسلها يكون
سنة **قوله** وأما المسبحة فمواذا ياك
ولم يتغوط فانه يغسل قبله القبيل والقبيل
نقيض الدبر والدبر صحاح إلى دون دبر القبيل
يتناول ذكر الرجل وفرج المرأة ثم اعلم ان يكون
بعض هذه الاشياء واجبا وبعضها سنة وبعضها
مستحبا ثابت بالرأي فانهم لما جعلوا غسل
ما زاد على قدر الدرهم فرضا دون ما انتقص منه
لما قلنا سموها غسل ما قرب إلى الفرض واجبا
وما قرب إلى الواجب سنة وما قرب إلى السنة
مستحبا رعاية لما زل بها **قوله** وأما الاحتياط
فهو اذا خرج بشئ أي شئ نجس من أعضائه
ولم يتلطف أي لم يختلط مع غيره ولم يتجاوز
إلى موضع يجب غسله فانه يغسل ذلك
الموضع احتياطاً أي اخذاً بالثقة واحتياطاً
عن موضع الشبهة وحفظاً للنفس عن الوقوع
في المكاشفة وهذا لأن النجس القليل وإن لم يكن مانعاً
ليجوز الصلاة عندنا ولا ينافيها للوضوء ما لم يتجاوز
إلى موضع يجب غسله فهو مانع عند غيرنا

وهو

وهو زفر والسافعي وناقض عند زفر كان الأخذ
بالمتنوع عليه أولى والاجتناب عن مواضع الخلاف
أخرى كما هو ذاك أهل التقوي **قوله** وأما
البدعة إلى آخر البدعة الأمر المحدث في الدين
أي الذي لم يكن عليه الصحابة والتابعون كذا في
الكشف وهي في الأصل كل عمل عمل بلام مثال
واسمه تعالى يدع السموات والأرض يقال هذا
الفعل بدعة أي مخترع عملة صاحبه من تلقاء
نفسه من غير مستند على دليل شرعي من
الكتاب والسنة والاجماع والقياس ثم الأصل
ان يكون البدعة حراماً أو مكروهاً لقوله عليه السلام
أما بعد فإن خير الحديث كتاب الله وخير
الهدي هدي محمد وسر الأمور محدثاتها
وكل بدعة ضلالة رواه جابر رضي الله عنه
فظاهره قوله عليه السلام وكل بدعة ضلالة
يفتضي ان يكون جميع البدع حراماً إلا ان العلماء
قالوا انه عام مخصوص والمراد منه الغالب وقالوا
البدعة خمسة أقسام واجبة وصنذوية
ومحرمة ومكروهة ومباحة فمن الواجبة
نظم أدلة المتكلمين للردة إلى الملاحدة والمبتدعين
ويشبه ذلك ومن المندوية تصنيف كتب العلم
وبناء المدارس والربط وغير ذلك ومن المباحة البسط
في ألوان الأطعمة وغير ذلك وأما المحرمة والمكروهة

فظاهره ان ويؤيد هذا قول عمر رضي الله عنه
في التواريخ نعمت البدعة هي **فان قلت**
كيف يجوز دعوي التخصيص في الحديث
والقائم اذا اكد لا يحتمل التخصيص وهذا كذا
لوقوع كلمة كل في اوله **قلت** هذا مغالطة
فان العموم حصل به لا انه اكد به ثم اعلم
ان ما نحن فيه وهو الاستحجاء من الشيخ ومن
خروج شيء من غير السبيلين من البدعة
المكروهية ان لم تكن من المحرمة **قوله**
ولو استلج بثلاث حركات الى آخره وقابضة
الخلاف بيننا وبين الشافعي فظهر فيما اذا
حصلت التنقية بدون الثلاث فعنده
لا بد ان يسمح الي ان يكمل الثلاث وعندنا
لا يحتاج اليه بل يقف حيث حصل الاتقاء
واما اذا لم يحصل التنقية بثلاث مرات
فانه يزيد على الثلاث حتى ينقيه بالاتفاق
قوله ولو كان الحرج له ثلاثة احرف واستلج
بكل حرف فحصل التنظير فانه يجوز بالاجماع
وهذا شاهد صدق على خفية من ههنا فهو
ان العدد ليس بشرط اذا لا يتسمى كل حرف حرجا
وانه يدل على ان جميع ما ورد في هذا الباب
من الاحاديث الدالة على اشتراط العدد
منزوعة الظاهر وذلك مثل قول سلمان رضي الله

عنه

عنه نهانا يعني رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان تستقبل القبلة لغايط او بول او نستنجي
باليمن او نستنجي بأقل من ثلاثة احبار ومثل
قوله عليه السلام ومن استنجى فليؤت ومثل قوله
عليه السلام وليستنج احدكم بثلاثة احبار وهذا
بيان كونه شاهدا صدق لان الشافعي لما وافقنا
على جواز الاستحجاء بكل حرف من حرج له ثلاثة احرف
فقد ترك ظاهر هذه الاحاديث فلا يصح استدلالة
بها علينا وما يدل على صحة مذهبهنا قوله عليه السلام
من استنجى فليؤت من فعل فقد احسن ومن لا فلا
خرج فانه محكم في التخيير وما نقلناه اول كمله
يحتمل الاباحة فيجعل المحتمل على الحكم ونقول هو
محمول على ما اذا لم يحصل الانقاء بدون الثلاث
لكن لما كان في الاعمال اغلب حصوله بالثلاث
فتيده به والاستحجار استفعال الجمار وهي الصفاد
من الاحبار والاحرف جمع الحرف وحرف كل شيء
طرفه وشفيره وهذه كذا في الصحاح **قوله**
والعدد شرط عند الشافعي وهو الثلاث حتى لو
ترك الاستحجاء بثلاثة احبار او حرج له ثلاثة
احرف لم تكن صلاته عندنا وان حصلت التنقية
بالواحدة كذا في مبسوط شيخ الاسلام
قوله كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
ليلة الجن قصة ليلة الحين وهي ما روي ان النبي

صلى الله عليه وسلم خطب ذات ليلة ثم قال امروا
ان اقرأ على الجن الليلة فمن يتبعني قالها ثلاثا
فاطرقوا الا عبد الله بن مسعود رضي الله عنه
وفي رواية قال عليه السلام ليقيم معي من لم يكن
في قلبه مثقال ذرة من كبر فقام بن مسعود
قال لم يوضعه احد ليلة الجن غيري فانطلقنا حتى
اذا كنا يا علي مكة دخل نبي الله صلى الله عليه وآله
شعب الحجون فخط لي خطا وقال لا تخرج منه فانك
ان خرجت عنه لم تلقني الى يوم القيامة ثم انطلق
يدعوا الجن الى الايمان ويقرأ عليهم القرآن فجعلت
اري امثال النجوم تقوي وسرعت لخطا شديدا
حتى خفيت على رسول الله صلى الله عليه وآله ولم يغشيتها
سودة كثيرة الاسودة جمع القلة للسواد وهو
الشخص لانه يري من يري من بعيد انه اسوده
حالت بيني وبينه حتى ما اسمع صوته ثم
انقطعوا كقطع السحاب فاهين ففرخ رسول الله
صلى الله عليه وسلم مع النجوم فرجع الى فقال هل رايت
شيئا قلت نعم رجلا اسودا مستشفري ثياب
بيضا الاستشفار ان يرد طرف الثوب بين الرجلين
الى حيزته يقال استشفرك لطلب بذنبه اذا جعله
بين فخذه فقال اولئك جن نصيبين وكانوا
اثني عشر الفا قلت يا رسول الله سمعت لفظا
شديدا فقال ان الجن نذرا لك في قتل قتل بينهم

حاشية

حاشية

فتحاكموا

فتحاكموا الى فقضيت بينهم بالحق وفي بعض الروايات
قلت يا نبي الله سمعت هذين يعني صوتين
فقال اما احدهما فاني سلمت عليهم فردوا علي السلام
واما الثاني فانهم سألوا الرزق فاعطيتهم عظام رزقا
لهم واعطيتهم رزقا كذا قالوا وبهم قال ثم تبرز
رسول الله صلى الله عليه وسلم اي خرج الى السراير
وهو العضا لقضاء الحاجة ثم اتاني فقال هل معك
ما انوضيه به فقلت لا نبيذ التمر في اداوة فقال
تمر طيبة وماء طهور واخذ ونوضاه وصلى الفجر
ثم ان سبب انطلاق الحجر النبي صلى الله عليه وسلم
الي دعوة الجن هو ان الجن مروا بالنبي صلى الله عليه
وسلم وهو يتلو في صلاته فوقفوا مستمعين
وهو لا يشعر بهم فامسوا به فرجعوا الى قومهم
منذ سريين واخبر الله تعالى ذلك لنبيه وامره
بان يقول عليهم القرآن بيانه انه صلى الله عليه
وسلم لما بعث خربت الاصنام تلك الليلة على
وجوههم وضاع ابليس صيحة فاجتمعت عليه
حيوده فقال لهم قد عرض امر اضربوا مشارق
الارض ومغاربها وانظروا ما حدث من الامم
روى ان الجن كانت تسترق السمع فلما
بعث النبي صلى الله عليه وآله حرس السماء ورجعوا
يا لشعب فجاؤا الي ابيليس واخبروه بذلك فقال
ما هذا الا لينة حدث اضربوا مشارق الارض

ومغار بها فنهض سبعة نفر وتسعة من جن
نصيبين وهم اشراق الجن وسادتهم وقيل انهم
كانوا من جن نيتوكي منهم زوبعة وقيل كانوا
من الشيبان وهم اكثر الجن عددًا او عامّة
جنود ابليس منهم فضر بواحي يلقوا ثمانية ثم
اندفعوا الى وادي نخلة وكان رسول الله صلى الله
عليه وسلم نازلًا هناك مع طائفة من اصحابه عامدين
الى سوق عكاظ فوافقوه وهو قائم في جوف الليل
يُصلي او كان يصلي مع اصحابه صلاة الفجر فاستمعوا
لقرائته وهو يشعر بهم فقالوا هذا والله الذي قال
بينكم وبين خبر السماء فقال بعضهم انصتوا
واستمعوا القرآن حتي كاد يقع بعضهم على بعض
من شدة حرصهم فلما قرغ من صلاته ولوا الى الجن
الى قومهم مستذربين واجابوا لما سمعوا وقالوا يا قومنا
انا سمعنا قرآنًا عجيبًا يهدي الى الرشاد فامناه
ولن نشرك بربنا احدا وقالوا يا قومنا انا سمعنا
كتابًا انزل من بعد موسى مصدق لما بين يديه
يهدي الى الحق والى طريق مستقيم يا قومنا
اجيبوا داعي الله وامنوا بدينه يغفر لكم من ذنوبكم
ويجزيكم من عذاب اليم قال ابن عباس فاستجاب
لهم من قومهم نحو من سبعين رجلا من الجن فقطق
الله تعالى خبرهم على رسوله بقوله واذا صرفنا اليك
نفرًا من الجن الآية فانزل عليه قل اوجي الي واخما اوجي اليه

قوله

يعني محمد صلى الله عليه وسلم

قوله الجن فامر الله تعالى ان يندرج الجن ويقتل
عليهم القرآن فذهب مع ابن مسعود اليهم
لذلك وهم اعني الجن قد رجعوا اليه فلقبهم
بالبطحاء فقرأ عليهم سورة اقرأ باسم ربك وبه
صرخ في الكساف وامرهم ونهاهم اعلم ان هذا
الذي ذكرته من بيان ليلة الجن المختص من التفاسير
وفيه روايات احرر مذكورة في التفاسير وكتب
الحديث فمن اراد اطلاعها فعليه بها وروى
في الحديث ان الجن ثلاثة اصناف صنف كلاب
وحيات وخشاش الارض والخشاش بالكسر الحشرات
وقد يفتح وصنف ریح هفاة قال الجوهري
الظل الهفات والريح الهفاة الساكنة الطيبة
وصنف كبري آدم لهم الثواب وعليهم العقاب
وفي رواية لهم صنف لهم الجنة يطربون
في الهواء قال في الكشاف فان قلت هل للجن ثواب
كما للانس قلت اختلف فيه فقل لا ثواب
لهم الا النجاة من النار لقوله ويجزيكم من عذاب
اليم واليه كان يذهب ابو حنيفة والصحيح انهم
في حكم بني آدم لانهم مكلفون مثلهم
الى هنا لفظ الكشاف وقيل اذا اوتى بين الناس
قبل المؤمنين الجن عودوا ثوابًا فيعودون ثوابًا
فحينئذ لك يقول الكافر يا ليتني كنت ثوابًا
فصل قوله ويجوز الاستجاب ستة

اشياء ولم يرد بذكر الستة الحصر عليها بل اراد به
التقريب الى ذهن المبتدئ بدليل قوله بعد ما عدا
الستة وما اشبه ذلك وادرج من الجواز الجواز بلا كراهة
والذي يشبه الاشياء الستة هو الصوف وقطعة
الجلد والرمل والخشب والرماد ونحوها وبه صرح
الزاهدي وانما جاز الاستنجاء بهذه الاشياء من
غير كراهة لحصول المقصود وهو الايقان وعدم
ورود النهي **قوله** ويكره الاستنجاء بستة
اشياء ولم يرد به الحصر ايضا فافهم **قوله**
بالعظم والروث لقوله عليه السلام لا تستنجوا
بالروث ولا بالعظام فانها زاد اخوانكم من الجن
رواه ابن مسعود كذا في المصايب وقال بعض
شراحه روي ابن مسعود ان جماعة من الجن
اتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة الجن
فقالوا يا رسول الله اننا اقمناك عن الاستنجاء
بالعظم والروث والجمجمة فان الله جعل لنا
فيها رزقا فنهى رسول الله صلى الله عليه وسلم
عن الاستنجاء بها قال وفي دلائل النبوة للحافظ
ابي نعيم ان الجن التي تسوا منه صلى الله عليه وسلم
ليلة الجن هذينة فاعطاهم العظم والروث
فاذا وجدوها صار العظم كان لم يוכל فيها كلونه
وصار الروث شعيرا وتبنا او علفا اخر له وابهم
وذلك معجزة النبي صلى الله عليه وسلم بتعليمه

تعالى

تعالى اياه والروث للفرس والحمار والبعر للابل
والشاة والخنزير للبقر **قوله** والخنزير
والاحمر قال الجوهرية الخنزير بالخزير الجوز
وقال الحرة من الخنزير والجمع جث والضم معروف
ويقال له ايضا جثم وانشد ابو عبيدة واذا
هي سوداء مثل الفهم والاحمر حمرة الحمرة
وصنم الجهم وتشد يد الرأه هو الذي يبيى به
فارسي مقرب وهو الطوبى بلغة اهل مصر ويقال
له اخنور على وزن قاعول وانما كره الاستنجاء به
الاشياء لانهما مسوسة النار **قوله** وعلف
الدواب انما كره الاستنجاء بالطعام لانه اصنام
واسراق وقد صرح في امر غيناتي ان الاستنجاء
باوراق الاشجار مكروه **قوله** وما اشبه ذلك
اي يكره الاستنجاء بكل ما يشابه الاشياء المذكورة
وذلك مثل البعر والخنزير والحديد
والخماس والرصاص وذكر في السائل ان الاستنجاء
بزجاج وشعر وقصب مكروه ولو استنجى بهذه
الاشياء جاز مع الكراهة لان المنع لمعنى في غيره
ولا يمنع حصول الطهارة كذا الاستنجاء بشعر الغنم
وما يشبه لا يقال لا تسلم حصول الطهارة بالروث
وهو خيس لاننا نقول انه يخفف الخامسة ولا
يخالقها غيرها لان الروث يابس وخلا منافيه
قوله فان قيل ما الفرق بين الاستنجاء

والاستنقاء والاستبراء اعلم ان هذه الاشياء
مفهومة ما تها متقاربة بحسب اللغة فإذن
الاستنجاء أما مسح موضع التنجس وعسله وأما
طلب الغزلية والمقصود التطهر وقد يراد
به مطلق الطهارة كما مر في مواضع والاستنقاء
طلب النقاوة وهي النظافة والاستبراء طلب
البراء ويراد به في باب الطهارة طلب براءة المثانة
عن اثر البول والكل كما نرى راجع إلى طلب
الطهارة ولكن الفقهاء خصوا استعمال كل واحد
منها في موضع واختلفت عباراتهم في ذلك
فذكر المصنف رحمه الله أقوالهم **قوله**
قيل له الاستنجاء هو التنجيح والسعال وهو
ان يتخنجح الرجل أي يقول أم أم حتى يزول
الماء من مثانته بفرك ذكره وإنما قيد بالرجل
لان المرأة لا تحتاج إلى التنجيح بل كما فرغت
من البول والغايط نصبر ساعة لطيفة ثم
نمسخ قبلها ودبرها بالأحجار ثم تستنجي
بالماء والسعال وهو ان يتخنجح إلى آخره وهذه
النسخة أوفق للمعنى اللغوي **قوله**
وقال بعضهم هو الاستنجاء ان ينقل
قد مسيه أي يمشي من موضع الغايط إلى آخره
قوله وأما الاستنقاء فهو طلب النقاوة
أي النظافة بالحجر والمدراي باستعمالهما

قوله

قوله وغير ذلك مثل التراب والخرقة والفرق
بين هذا التفسير للاستنقاء وبين تفسير
الاستنجاء باستعمال الأحجار والماء على ما نقلنا
من النسخة هو ان الاستنجاء نفس استعمال
الآلة والاستنقاء طلب الطهارة بذلك
الاستعمال والفرق بين الاستعمال وبين
الطلب ظاهر **قوله** وقال بعضهم هو أي
الاستنقاء ان يدلك مقعدة حتى يقرب
إلى الحفاف أي إلى اليابس والمراد منه انقطاع
التقاطر **قوله** وقال بعضهم هو أي الاستنقاء
ان ينسف أي يحفف مقعدة بالمنسفة
وهي ما يحفف به نحو المنديل وغيره والباقي
واضح **قوله** وأما الاستبراء فهو ان يركض
أي يضرب برجليه على الأرض وأصل الركض
تحريك الرجل ومنه قوله تعالى اركض برجليك
هذا مغتسل يارث وشرك كذا في الصحاح
قوله حتى يزول برودة الطبيعة عنه قال
في المرغيب في الاستبراء واجب حتى يستقر
قلبه على انقطاع العود وذلك بالمشي أو بالتخنجح
أو التومر على شقه الأيسر أو عرض له الشيطان
كثيرا لا يلتفت إلى ذلك كما في الصلاة ويتنضح
فرجه بماء حتى لو راى بللا حمله على بلة الماء
به أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى هنا القطة

وقال الامام الغزنوي في مقدمته فان سالك
سائل يعلل الفرق بين الاستنجاء والاستبراء
والاستنقاء فيقول الاستنجاء استعمال الاطهار
او الماء والاستبراء نقل الاقدام والركض بها
والتنجيس والسعال وعصير الذر حتى يستيقن
بذوال اثر البول والاستنقاء طلب التخلية
وهو ان يدلك مقعدك بالاحجار حطالة الاستنجار
وبالاصابع حطالة الاستنجاء بالماء حتى يذهب
الراجحة الكروية وقد فسروها بتفسير
آخر الاصح اذ صرنا الى هنا لفظه وما ذكره
اضبط واقترب الى ذهن المبتدي مما ذكره
المصنف بل ما ذكره المصنف لا يليق لمثل
هذا المختصر **فصل قوله** ثم اعلم
بان المستنجي يحتاج عند الدخول في الخلا
والخروج منه الى سنة اشيا يعني هذه الاشيا
من اداب الخلا قال الجوهرى والخلا ممدود
وامتوضا والخلا ايضا المكان الذي لا شئ
فيه **قوله** اولها البداية برجله اليسرى
وهذا الان من شأن اليمين ان يكتم لانه
عليه اللام كان يحجب النيام ما استطاع في
شأنه كله ومن احرام اليمين ان يبدأ به
في الخيرات كلها اذا كانت او رجلا ويؤخر
في المكروهات كلها والخلا موضع مستنقذ

يجتمعها

يجتمعها الشيطان ليجري ذكر ابيه فيه فيؤخر
رجله اليسرى في دخوله ومن ضرورة تاخيرها
تقد يم اليسرى **قوله** والثاني الاستنقاء
بانه اي الثاني من اداب الخلا الالتجاء الى الله
تعالى وقت الدخول من الشيطان لانه يجتمع
الاخلاق **قوله** وهو ان يقول اللهم اني اعوذ
بك الى آخره اللهم صل على ابيه عند البصريين
والميم عوض عن حرف النداء وعند الكوفيين
اصله يا ابيه امنا اي اوقد تاخير فخذ فت
حرف النداء وترعت الهرة من قم ووصلت
الميم بالهاء لكثرة الاستعمال والرجس والنجس
بمعني واحد وهو القذر والخبيث هو المودى
وقيل هو ضد الطيب ورجل خبيث اي خبث
دركي والخبيث هو الذي يسلط غيره على الشر
والاذي ويعلمه الخبيث والشيطان معروف وهو
من شطن يشطن اذا بعد ويقال فيه شاطن
وشيطان وسمي بذلك منتمرد من الجن
والانس والدواب لعدم عوره في الشر وقيل هو
من شاط يشيط اذا هلك فامتمرد هالك يتمرد
ويجوز ان يكون سمي بفعلان لمبالغة في اهلاكه غير
وذكر في الكشاف ان الشيطان على ضربين جنى
واشقى قال الله تعالى وكذلك جعلنا لكل شقي
عدوا شياطين الانس والجن بمعنى المرجوف

بالطرد واللعن وقيل هو بمعنى فاعل اي ليرجمه غيره
بالاغراء وذكر المصنف في بيستانه بانه ينبغي ان يسمى
ثم يتصوره والاصل في ذلك قوله عليه السلام ان الحشوش
مختصرة فاذا اتى احدكم الخلاء وليقل اعوذ بالله من
الخبث والخبائث رواه زيد ابن ارقم رضي الله عنه
وقوله عليه السلام ستر ما بين اعين الجن وعورات
بني آدم اذا دخل احد هذه الخللاء ان يقول بسم الله
رواه علي والحديثان في المصباح الحشوش جمع الحش
بالفتح والضم وهو بيستان التحيل في الاصل ثم
استعمل في موضع قضاء الحاجة لانهم كانوا يقضون
الحاجة فيها والمختصرة الامكنة التي يحضرها الشيطان
ويرصد فيها بني آدم بالاذي والخبث بهم الباء
جمع الخبيث وهو التودي من الجن والشياطين كذا
قيل والخبائث جمع الخبيثة يريد ذكر ان الشياطين
والجن وايضا ثم وبروي خبيث سكون الباء وهو
مصدر بمعنى الشر قاله ابو عبيد **قوله**
والثالث ان يستنجي بثلاثة افعال او بثلاث
مدرات او بثلاث حركات من التراب وهذا
لان الاستنجاء بالعدد الثالث شرط عند البعض
وظاهر بعض الاحاديث يدل عليه على ما تقدم ذكرها
عند قوله ولو كان الخبر له ثلاثة احرف ونحو وان لم
نقل بشرطيه فلا اقل من ان نقول باق ولو بينه
عملا لا يمتنع عليه وقد نص النبي عليه السلام على ذلك

في

في قوله ومن استنجى فليوتر من فعل فقد احسن ومن لا
فلا يخرج **قوله** والرابع الخروج بوجه اليمنى
وذلك لانه تفلت من المكروه ومحتضر الشيطان
فكان نعمة فاليمنى اولى به **قوله** والخامس
الشكر لله تعالى وهو ان يقول الحمد لله الذي اخرجني
وهو واضح **قوله** وروي عن رسول الله صلى
الله عليه وسلم انه قال غفرانك وفي رواية
اخرى غفرانك ربنا واليك المصير الي هنا لفظ
بعض النسخ المقدمة وفي بعضها كلا الروايتين
ليس بموجود والرواية الاولى مذكورة في المصباح
برواية عابدة رضي الله عنها والغفران مصدر
كالمتغفرة ومعناه اسالك غفرا لك وقد ذكرنا في
ذكره عليه السلام هذا الدعا عقب الخروج من الخللاء
وجهين احدهما كانه عليه السلام راي ترك ذكر
الله زمانا ليشه في الخلاء تقصيرا منه فتداركه
بالاستغفار وكان عليه السلام كان يذكر الله تعالى
على ساير احواله والثاني ان الاستغفار هنا كناية
عن الاعتراف بالقصور عن بلوغ حق شكر نعمته
الاطعم و تربية الغفلة من حين التناول
الي اوان الانتهاء وتيسير ميل خروج الاذي
بسلامة البدن من الالام فالتجاء الى الاستغفار
اعترافا بالقصور عن شكر النعمة **قوله**
والسادس ان لا يتكلم في الخلاء بدليل ما روي

عن أبي بكر الصديق يقول في آخره وسند كرمه عن الصديق
 في الفصل الذي بعده أن شاء الله تعالى والكيف
 الخلاص أصله السائر ويسمى المترشح كنيفاً لأنه
 يستتر ويقال للخصميرة التي تجعل للأبل من الشجر
 كنيفاً **قوله** رضي الله عنه أيها الملك كان
 الحافظان على هذا الاقترب يدل على أن مع كل مؤمن
 ملكين من الحفظ وقد اختلفت الآثار في ذلك
 وقد ذكرنا ما عند قوله وأصابه لفظ التسلام
 قال في الكشاف واختلف فيما يكتب الملك
 فقليل يكتب أن كل شيء حتى أنبئه في مرضه
 وقيل ما يكتب أن الأما يوجز عليه أو يوزر به
 قال أي صاحب الكشاف ويدل عليه قوله
 عليه السلام كانت الحسنات على يمين الرجل
 وكانت السيئات على يسار الرجل وكانت
 الحسنات أمين على كاتب السيئات فإذا عمل
 حسنة كتبها ملك اليمين عشرًا وإذا عمل
 سيئة قال صاحب اليمين لصاحب الشمال
 دعه سبع ساعات لعله يستج أو يستغفر
فصل في بيان الأدعية قوله
 وإذا أراد الرجل أن يتوضأ إلى آخره أعلم أن كلام
 الشيخ المصنف رحمه الله هنا يدل على أن غسل
 اليدين والتسمية كلاهما قبل الاستنجاء
 فإن ترك التسمية في أول الوضوء أي بها في

اثنا عشر

أما إذا أراد الرجل أن يتوضأ إلى آخره أعلم أن كلام الشيخ المصنف رحمه الله هنا يدل على أن غسل اليدين والتسمية كلاهما قبل الاستنجاء فإن ترك التسمية في أول الوضوء أي بها في

اثنا عشر فان تركها حتى فرغ فقد فات محلها كذا في
 أذكار التواويج بدليل قوله ثم يستنجي وظاهر
 كلامه فيما تقدم أعني قوله وأما سنة فغسل
 التسمية الله تعالى في ابتداء الوضوء يدل على أنه
 يسمى بعد الاستنجاء وفي ذلك اختلاف المسانج
 فقال بعضهم يأتي بها قبل الاستنجاء وقال
 بعضهم يأتي بها بعد الاستنجاء لا قبله والأصح
 أنه يأتي بها مرتين مرة قبل الاستنجاء ومرة
 بعد وقد ذكرنا العكس هنالك ويجوز أن يكون
 مراد المصنف رحمه الله من قوله هنالك في
 ابتداء الوضوء ما قبل الاستنجاء أي ما قبل
 الاستنجاء من الوضوء لكونه من مقدم ما فيه
 فحينئذ يتحد كلامه ولا يختلفان **قوله** وإذا
 فرغ من الاستنجاء يقول اللهم اجعلني من التوا
 بين الرجا عيين من كل ذنب واجعلني من المتطهرين
 أي المتزهدين عن الفواحش وقيل المستطهرين
 هم الذين لم يذنبوا كذا ذكر المصنف في
 تفسير قوله تعالى إن الله يحب المتوايين ويجب
 المتطهرين ثم أورد سؤالاً وهو بآ فقال فإن قيل
 كيف قد مر بالذکر الذي أذن على الذي لم
 يذنب قيل له إنما قد مر ليلاً يقنط الثائب
 من الرحمة ولا يجب المتطهر بنفسه كما ذكر
 في آية أخرى فمنهم من ظالم لنفسه ومنهم مقتصد

بين

ومنه ما سبق بالخيرات قال في المصباح التوبة الرجوع
من الذنب وفي الحديث الندم توبة يقال تاب
الصيد الى ربه اذا رجع عن ذنبه وتاب الله على
عبده اذا قبل توبته او وفقه لها والتائب اسم
فاعل منه والتواب مبالغة وقيل هو الرجل
كلما اذنب يادر بالندم وقيل هو المسيح
ودليله قوله تعالى يا حي يا قيوم معي سبي
اذا التواب والاواب بمعنى واحد والتواب من
صفات الله تعالى ايضا لانه يرجع بالانعام على
كل مذنّب يقبل توبته اولاً لانه ييسر له
اسباب التوبة ويوفقه لها وييسر له عون من
العافلين ونظام التوبة من العبد بالندم على
ما كان وبترك الذنب الآن وبالعزم على ان لا
يعود اليه في مستأنف الزمان وفي مظالم
العباد بملك الاشياء وبارضاء الخصم بايصال
حقه اليه باليد والاعتذار منه باللسان كذا
في التفسير **قوله** واجعلني من الذين لا خوف
عليهم ولا هم يحزنون الخوف غم يلحق الانسان
للتوقع المكروه كذا في الكشاف والحزن والحزن
خلاق السرور كذا في المصباح وسببه فوات
نافع او حصول مآثر فالمعنى اي اجعلني ممن
كتب لهم الامن من كل غم ومن قلت
في حقهم تنزل عليهم الملائكة ان لا تخافوا ولا

تخزنوا

تخزنوا وابشروا بالجنة التي كنتم توعدون
وقيل البشري في ثلاثة مواطن عند الموت
وفي القبر واذا قاموا من قبورهم **قوله** اللهم
حفظن فرجي اي احفظه من الحرام واجعله حصيناً
اي عفيفاً منه واستر عورتي اي ولا تفضحني
بكشف ما يستحي منه ويسئوي ان تكشفه
قوله ويقول يعني عند الاستنكاف اللهم طهر
نكمتي اي طيب نفسي وراحتي فني والكلمة
رجح القدر ثم انه يجوز ان يراد به طلب الصحة
والعافية لان الشخص اذا مرض يتغير نفسه
على ما ويقال في الدعاء لا انسان هنئت ولا
تنكته اي اصئت خيراً ولا اصابك الضرر ويجوز
ان يكون النكمة كناية عما يكتسب بما بين
الحسين من الاوتار والآكام كاكل الحرام والكذب
والكلمة الخبيثة فيكون استعاذة بالله تعالى
من بشر القم واللسان **قوله** ومحصن ذنوبي
اي امحها وخلصني منها بفضلك ومغفرتك
والتمحصن بالصناد المصممة التخليص يقال
محصنت الذهب بالنار اذا خلصت مما يشوبه
قوله علي تلاوة ذكرك وشكرك وحسن عبادتك
الذكر والذكر نقض النسيان والذكر الصيبت
والثناء الصيبت الذكر الجميل الذي ينتشر في
الناس دون القبيح وقوله تعالى من القرآن ذي

محمداً

الذكر اي في الشرف والذكر اسم من اسم القرآن
قال الله تعالى انا نحن نزلنا الذكر والمراد هنا القرآن
بقريئة التلاوة والشكر هو الاعتراف بنعم الله
تعالى بالقلب والشنا عليه باللسان قاله الجليل
رحمة الله عليه وقال الامام الملا ميثاق رحمه الله
العبادة عبارة عن الخضوع والتذلل لوجهه تعالى
يقال العبادة فعل لا يراد به الا تعظيم الله تعالى
بامره بخلاف القرية والطاعة فان القرية ما
يتقرب به الي الله تعالى ويراد بها تعظيم الله تعالى
مع ارادة ما وضع له الفعل كعبادة الربا طاعت
والمستأجد ونحوها فانها قريبة يراد بها وجهه
الله تعالى مع ارادة الاحسان بالناس وحصول
المنفعة لهم وكذا الطاعة ما تجوز لغير الله تعالى
قال اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولي الامر منكم
والعبادة ما لا يجوز لغير الله تعالى والطاعة
موافقة الامر الي هنا لفظه وحسن العبادة
عبارة عن كونها خالصة عن شايبة الربا والسفينة
قوله اللهم ارحمني راحة الجنة اي اشممني
راحتها الطيبة والجنة دار الثواب تسمى بها
لوجود البساتين فيها والعرب تسمى الجنة
قوله اللهم ابيض وجهي يوم تبيض وجوه
اوليايك ولا تسود وجهي يوم تسود وجوه
اعدائك وذلك اليوم يوم القيامة يعني حين

يبعثون

جاء في نسخة
من نسخة
الشيخ
في نسخة



يبعثون من قبورهم يكون وجوه المؤمنين
مبيهة ووجوه الكافرين مسودة وقيل
ان ذلك عند قراءة الكتاب اذا قرأ المؤمن كتابه
قراي فيه حسنات استبشر وابيض وجهه
واذا قرأ الكافر او المنافق كتابه قراي في كتابه
سيئات اسود وجهه اعلم ان قراءة الكتب
مقدمة على وزن الاعمال والوزن يكون على الصراط
عند اذكر في بحر الكلام وقيل ان ذلك عند الميزان
اذا رجحت حسناته ابيض وجهه واذا رجحت
سيئاته اسود وجهه وقيل عند قوله وامتاروا
اليوم المجرمون وقيل اذا كان يوم القيامة رفع
لكل قوم ما كانوا يعبدونه ويؤمنون به
الي معبوده وهو في قوله تعالى تولى ما تولى
فاذا انتهى اليه حزنا فتنسود وجوههم من الحزن
فبقى المؤمنون واهل الكتاب والمنافقون لم
يعرفوا شيئا مما رفع لهم فيقول الله تعالى
للمؤمنين من ربكم فيقول ربنا الله عز وجل
فيقول لهم تعرفونه اذا رايتوه فيقولون
اذا عرفنا عرفناه ويروي عن كاسا الله تعالى
فيحضر المؤمنون سبحانه تعالى فنصيب
وجوههم مثل الثلج بياضا وبقي المنافقون
واهل الكتاب لا يقدرون على السجود وراوا
اشر السعادة الترمدية على وجوه المؤمنين

ايها

فحزنوا حزنا شديدا فاسودت وجوههم
فيقولون ربنا ما لنا مسودة وجوهنا فوالله
ما كنا مشركين فيقول الله للملائكة انظروا
كيف كذبوا على انفسهم وقال في الكشف
والبيان من النور والسواد من الظلمة فكان
من اهل نور الحق ويسمى بيضاء من اللون واسفار
واشرافه وايضا من صبيته واسرقت وسعى
النور بين يديه ويمينه قال الله تعالى يوم
تري المومنين والمومنات يسعين نورهم بين
ايديهم ويا يمنة ثم يمشون يوم جنات ومن
كان من اهل ظلمة الباطل ويسمى بسواد اللون
وكسوفه وكدره واسودة صبيته واطلمت
واحاطت به الظلمة من كل جانب نفوذ بالله
وبسعة رحمته من ظلمات الباطل واهله
قوله اللهم اعطني كتابي يميني وحياتي
كتابي يسيرا اي اجعلي من اصحاب اليمين
وهم المومنون فان المومن يعطي يوم القيامة
كتابا الذي فيه عمله يمينية فيقرأ سيئاته
في باطنه وحسناته في ظاهره فيجد فيه علمت
كذا وكذا في يوم كذا في ساعة كذا في مكان
كذا فاذا انتهى اسفله قيل له قد غفرها الله
لك اقرأ ما في ظهره فيقرأ حسنة فيسره ما
يرى فيه ويشرف لونه فعند ذلك يقول لامحابه

من

من شقة فرجه هاوم اقرأ كتابيه اي خذوا
اقرأ كتابيه اي ظننت اني ملائكة حسابيه
اي اني ظننت اني احاسب حساب المناقشة
وما احاسبني الله تعالى بذلك بفضل وكرمه
بل عرض ذنوبي ونجا وزعني وهذا اعني العرض
ثم التجاوز والحق سبة حسابا يسيرا اي هيبا
وسهلا وينقلب اي يرجع الى اهله الذي اعد الله
له في الجنة مسرورا اي مستبشرا فرحانا وروى
عن عائشة رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال من يحاسب يعذب فقلت اليس
الله يقول فسوف يحاسب حسابا يسيرا قال
ذلكم العرض ولكن من تفرقت في الحساب عذب
وروي انهم يعرضون ثلاث عرضات فاما
عرضتان ففيهما الحسومات والمغاذير
واما الثالثة فتطير الصحف في الايدي كذا
روي عن عبد الله ابن مسعود وقتادة
رضي الله عنهما **قوله** اللهم لا تقطني كتابي
بشمالي ولا من وراي ظهري اي لا تجعلني من
اصحاب الشمال وهم الكفار فان الكافر يعطي
يوم القيامة كتابا الذي فيه عمله بشماله
او من وراي ظهري قيل انه يخرج يده اليسرى
من وراي ظهري فيعطى كتابا بهما فيقرأ
حسنة في باطنه وسيئاته في ظاهره فنزل

فيه سيئاته واحاط بها كتابه لا يغادر ابي
لا يترك هذا الكتاب صغيرة من الخطاب اولا
كبيرة الا احصاها فعند ذلك يسود وجهه
ويزرق عيناه ويقول يا ليتني لم اوت كتابه
ولم ادر ما حسابية واحاطت به الظلمة من كل
جانب فعوذ بالله من ذلك **قوله** اللهم
عشني برحمتك اي عطني بانعامك وافضلك
واجعلني مستغرقا فيه فان الرحمة من الله
انعام واقصا ومن الادميين رقة وتفظف
والبركات جمع البركة وهي كثرة الخير
قوله اللهم اجعلني من الذين يستمعون القول
ويتبعون احسنه اي اجعلني ممن قلت
في حقهم فيشر عبادي الذين يستمعون
القول فيتبعون احسنه اي اجعلني
من النقاد بين المحسنين وبين الحسنين والاحسنين
والفاصل والافضل فاذا اعترضتهم امران
واحبك وندك اختاروا الواجب واذا اعتصم
ندك ومباح اختاروا الندب حرصا على
ما هو اقوى عندك واكثر ثوابا وقبيل
معناه يستمعون او امر الله فيتبعون
احسنها خوار يتبعوا العفود والقصاير
لكونه اقرب للتقوي وان يخفوا الصدفة
ولا يبدوها لكون اخفاها خيرا من ابدائها

وان

وان يتبعوا العزائم دون الرخص لكون الاول احسن
وقيل معناه يستمعون القرآن وغير القرآن
فيتبعون القرآن وعن ابن عباس رضي الله
عنهما هو الرجل يجلس مع القوم فيستمع الحديث
فيه محاسن ومساوئ فيجد ثباتا حسن ما سمع
ويكف عما سواه **قوله** اللهم اعني رقبتي
من النار والرقبة هنا عبارة عن جميع البدن
كما في قوله تعالى فتحرير رقبة اي مملوك
قوله واحفظني من الناس سل والاغلال اي
احفظني مما وعدت لاعدائك من عذاب
الآخرة بقولك انا اعنتا للكافرين نسلنا سل
واغلا لا يعني اغلا لا تغل بها البيهيم الى اعناقهم
ثم يلقون في جهنم ويقولك خذوه فخلوهم يعني
بالاغلال الثقيل ثم المحييم مملوء اي ادخلوهم ثم
في سلسلة ذرعتها سمعون ذراعا فاسلكوه
اي ادخلوه في تلك السلسلة اعادنا الله وجميع
المسلمين من ذلك والسائل جمع السلسلة
وهي حلقات منظمة اي متصلة بعضها
ببعض والاغلال جمع الغل بالضم قال الجوهري
يقال في رقبة غل من حديد واصيلة ان الغل
كان يكون من قيد وعليه شعر فيقمل وغلت
يده الى عنقه وقد غل فهو مغلوك الى ههنا لفظ
والقيد بالكسر سير يقيد من جلد غير مدبوغ

وقوله فيقول اي يحصل فيه القتل **قوله** ويقول
 اللهم ثبت قدمي على الصراط يوم تزل فيه
 الاقدام وفي بعض النسخ يوم تزل منه الاقدام
 وهو الاظهر فاصل الصراط السراط بالسين وهو
 الحادة من سبط الشيء اذا ابتلعه سبط به
 لانه يسبط السابلة اذا سلطوه كما سمي لقتل
 لانه يبتغيهم وانما قلبت السين صادًا لاجل
 الظاهر كما قيل مصيطر في مصيطر والمراد من
 الصراط هنا هو الجسر الممدود في وسط جهنم
 وعليه الميزان فيوزن حسنة كل واحد وسيئاته
 فمن ثقلت موازينه فحقى الى الجنة ومن كان
 من اهل الشقاوة سقط في النار لما روي عن النبي
 صلى الله عليه وسلم انه قال يسقط من امتي في
 النار كقطر كذا ذكره الشيخ ابو المعين النسيبي
 رحمه الله وذكر المصنف رحمه الله في تنبيهه
 الغافلين عن ابن مسعود رضي الله عنه
 انه قال يمشى الناس على الصراط باعمالهم
 فمنهم من يمشى مثل البرق ومنهم من يمشى
 مثل الريح ومنهم من يمشى مثل الطير ومنهم
 من يمشى كاهود الخيل ومنهم من يمشى كعدو
 الرخيل حتى ان اخرهم من كرخل نوره على موضع
 ابعامى قد فيه جسر مكابله على الصراط والصراط
 وحض مرلة حتى السيف عليه حسنة كحسنة القتاد

حاسره وحض

وحض اي زلق والحسنة الشوك والقتاد شجر له
 شوك وهو الاعظم وفي المثل ومن دونه حُرْط
 القتاد واما القتاد الاصغر فهي التي ثمرها ثقالة
 على حافتيه ملائكة معهم كلاب من نار يجتفون
 بها الناس فبين ما يراعى وبين محدوش نار
 وبين مكيدوش في النار والملائكة يقولون رب
 تسليم تسليم ثم ان المؤمنين لا يخلدون في النار
 بل يعد بهم الله تعالى بقدر جنايتهم بعد له ثم
 يخرجهم منها برحمته وشأفة الشا فخرج
 من اهل طاعته وعن عثمان ابن عفان رضي الله
 عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يشفع
 يوم القيامة ثلاثة الانبياء ثم العلم ثم الشهداء الي
 فاما الكافرون فيخلدون في النار ولا يقام لهم
 يوم القيامة ذلك ولا حساب وقيل روي ان لهم
 ميزان لكن لا لنزج احدي الكفتين على الاخرى
 للتمييز بينهم اذ هم متفاوتون في العذاب
 قال الله تعالى ان المنافقين في الدرك الاسفل من
 النار وقال تعالى اهلوا النار فرعون اسد العذاب
 وصوب هذا القول في المرعينا **قوله** ويقول
 اللهم اجعل لي سعيًا سلكوا اي محشًا مريضًا
 وذنبا مغفورًا اي مستورا مستحقا بالرحمة وعملا
 مقبولا اي غير مردود بسبب الريا والسعيعة
 وتجارة لن نبور اي لن نخسر اي اجعل تجاري معك

ومعاصلي اياك وسعبي في باب الخيرات راجدة
غير بيرة اي غير كاسدة يقال بار المتاع اذ السد
وبار عمله بطل ومنه قوله تعالى ومكرا وليكن هو
بيوم يعفوك اي يفضلك وانعامك فان عفوا مال
ما فضل عن النفقة او معناه بمجا وزكك عن
ذنبني تقول عفوت عن ذنبه اذا تركته ولم
تعاقبه يا عزيز اي في ملكه وقيل العزيز هو
المنيع الذي لا يتمكن شيء من التأثير فيه يا عفو
هو فعول كثير الغفران وهو يني عن الشتر
قوله فاذا فرغ من الوضوء يستحب له ان ينظر
الى السماء ويقول سبحانك الى اخره وانما يفعل
هكذا انبا على النبي عليه السلام لا وروى عنه عليه السلام
من فعل هذا غفر له كل صغيرة وكبيرة كذا
في بعض الخواشي **قوله** لان النبي عليه السلام كان
يفعل هكذا متعلق بالمسئلين يعني
انه عليه السلام كان ينظر الى السماء بعد الفراغ
من الوضوء وكان يقول سبحانك الى اخره وكان
يقول انا انزلناه الى اخرها على اثر الوضوء واقل احوال
اقباله ان تكون مستحبة والا شريفته الميزة
والشاء ما بقي من رسم الشيعي وضربة الشيف
وسنن النبي عليه السلام آثارة وتقول ايضا
خرجت في اشره بكسر الهمزة وسكون الشاء
اي في اشره كذا في الصحاح **قوله** اعطاه الله تعالى

ثواب

ثواب خمسين سنة صيام نهارها وقيام ليلها
يعني ان الله تعالى يعطي لمن قرأ انا انزلناه على
اثر الوضوء مرة واحدة ثواب صيام نهار خمسين
سنة وثواب قيام ليلها اي ثواب عسادة
خمسين سنة لم يقرأ على اثر وضوئها انا انزلناه
نور الظاهر ان هذا الحديث محمول على الحق والترغيب
لا على التحقيق والتثبيت **قوله** ومن قرأ
مرتين اعطاه الله تعالى ما اعطي الخليل والكلم
والرفيع والحبيب اعلموا ولا ان مراتب اهل
الخير عند الله متفاوتة فمرتبة غير الصالحين
من المؤمنين المطيعين لا تبلغ مرتبة الصالحين
مهما سعي في الخير وذلك بالاجماع قال عليه السلام
لا تسبوا اصحابي فلو ان احدكم انفق مثل احد
ذهب ما بلغ مد احد هم ولا نصيفه وقال
عليه السلام لا تخش النار مسلما رايا او رايا من
رايا والحديثان في المصا بيج ومرتبة غير الصديق
من الصحابة لا تبلغ مرتبة الصديق فان
الصديق بفضيلة مقام ليس بينها وبين النبوة
مقام آخر ومنزلة الصديق بفضيلة لا تبلغ منزلة
النبوة فان منزلة الانبياء عليهم السلام ارفع
وهم على الله تعالى اكرم من سائر الخلق وصرح
الطحاوي بان نبيا واحدا افضل من جميع الاولياء
فاذا عرفت ذلك فاعلم ان ظاهر هذا الحديث

خمس
لياليها

بِقِسْمِي الْمَسَاوَاةَ بَيْنَ النَّبِيِّ وَغَيْرِ النَّبِيِّ بِسَبَبِ
قِرَاءَةِ أَنَا أَنْزَلْنَاهُ مَرَّتَيْنِ عَلَى أَثَرِ الْوَصْفِ نَظَرًا إِلَى
الْعُمُومِ الْمُسْتَقَادِ مِنْ كَلِمَةٍ مِنْ وَمَا يَكُونُ غَيْرَ
النَّبِيِّ مَسَاوِيًا لِلنَّبِيِّ مُسْتَنَعٌ وَهُوَ مُسْتَنَعٌ مَا قَلْبًا
فَلَا يَدُّ مِنْ نَأْوِيلِهِ وَهُوَ يُوْجِهِي أَحَدَهُمَا أَنْ مَعْنَاهُ
مَنْ قَرَأَ مَرَّتَيْنِ أَعْطَاهُ اللَّهُ تَعَالَى مِنَ الثَّوَابِ بِسَبَبِ
قِرَائَتِهِ آيَاهُ مَثَلُ مَا أَعْطَا الْأَنْبِيَاءَ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ
مِنَ الثَّوَابِ بِسَبَبِ قِرَائَتِهِمْ آيَاهُ فَتَكُونُ الْمَسَاوَاةُ
فِي مَقْدَارِ ثَوَابِ أَنَا أَنْزَلْنَاهُ لَا فِي مَطْلَقِ مَا أَعْطَاهُمْ
اللَّهُ تَعَالَى مِنَ الْمَنَازِلِ حَتَّى يُلْزَمَ الْمَسَاوَاةُ الْمُنْتَفَعَةُ
وَهُوَ مَطْلَقُ الْمَسَاوَاةِ قَائِمًا أَنْ يَتَسَاوَى الْمُؤْمِنُونَ
مَعَ الْأَنْبِيَاءِ فِي أَفْرَاجِهِمْ فَلَا يَمْتَنِعُ ذَلِكَ كَمَا
تَسَاوَوْا فِي الْإِيمَانِ وَأَمَّا خُصُّ هَؤُلَاءِ الْأَنْبِيَاءِ بِالذِّكْرِ
وَاللَّهُ أَعْلَمُ لَا يَهْمُ مِنْ أَفَاضِلِ الْأَنْبِيَاءِ فَإِذَا حَصَلَ
الْمَسَاوَاةُ فِيهِمْ يَبِينُ أَيُّ بَيْنٍ قَارِي أَنَا أَنْزَلْنَاهُ
عَلَى أَثَرِ وَصْفِيهِ وَبَيْنَهُمْ فَلَا يَحْصُلُ بَيْنُهُ وَبَيْنَ
غَيْرِهِمْ بِالطَّرِيقِ الْأَوَّلِيِّ وَالْوَجْهُ الثَّانِي أَنَّهُ مَحْمُولٌ
عَلَى حَيْثُ الْمُؤْمِنِينَ وَتَرْغِبُهُمْ فِي الطَّاعَةِ لِأَنَّهُ
مِنْ بَابِ التَّشْبِيهِ وَالْحَقِيقِ هَذَا مَا وَقَعَ فِي خَاطِرِي
بِالْإِهَامِ الرَّبَّانِيِّ فِي عَدِّ الْمَقَامِ وَلَمْ أَجِدْ عَلَيْهِ شَيْئًا مِنْ كَلَامِ
الْعُلَمَاءِ الْأَعْيُنَاءِ وَلَا أَثَرًا وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالصَّوَابِ
قَوْلُهُ وَمَا أَعْطَى الْخَلِيلَ وَهُوَ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلُ
الرَّحْمَنِ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَاتَّخَذَ اللَّهُ

إِبْرَاهِيمَ

إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا أَيُّ صَفِيًّا وَصَدِيقًا قَالَ الرَّجُلُ مَعْنَى
الْخَلِيلِ الَّذِي لَيْسَ فِي مَحَبَّتِهِ تَخَلُّلٌ وَالْخَلَّةُ الصَّدَاقَةُ
فَسُمِّيَ خَلِيلًا لِأَنَّهُ أَمِنَهُ أَحْسَنُ وَأَصْطَفَاهُ أَنْتَهَى كَلَامَهُ
وَقَالَ صَاحِبُ الرَّحِيْفِ وَالْخَلِيلُ الْمُحَالُ وَهُوَ الَّذِي
يُحَالُكَ أَيُّ يُوَافِقُكَ فِي هَلَالِكَ أَوْ يَسَايِرُكَ فِي طَرِيقِكَ
مِنْ الْخَلِّ وَهُوَ الطَّرِيقُ فِي الرَّمْلِ أَوْ يَسُدُّ خَلْلَكَ كَمَا
تَسُدُّ خَلْلَهُ أَوْ يَدُ اخْلِكَ خَلَالَ مَنَازِلِكَ وَهَجَبِكَ
إِلَى هَذَا الْفَتْوَى وَتَعَلَّمُوا فِي سَبَبِ اتِّخَاذِ اللَّهِ آيَاهُ
خَلِيلًا فَقِيلَ هُوَ إِبْرَاهِيمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ
يُوسِّعُ عَلَى الْأَصْنِيَاءِ الطَّعَامَ فَاصْبَرَتِ النَّاسُ سِتَّةَ
فَحْشُرًا إِلَى يَابِ بِطَلْبِ الطَّعَامِ وَكَانَ لَهُ خَلِيلٌ
بِمَصْرِ قَبِيضَتِ الْيَدِ عَلَيْهِ مَعَ الْجَمَالِ يَمْتَنِعُ مِنْهُ
فَقَالَ خَلِيلُهُ لَوْ كَانَ إِبْرَاهِيمُ يَطْلُبُ الْمِيرَةَ لَنَفْسِهِ
لَفَعَلْتُ وَلَكِنَّهُ يَرِيدُهَا لِأَصْنِيَاءِ فَقَدْ دَخَلَ
عَلَيْنَا مَا دَخَلَ عَلَى النَّاسِ مِنَ الْبَشْدَةِ وَرَجَعَ عِلْمَانِ
إِبْرَاهِيمَ فَهَرَّجُوا بِطَحًا لَيْتَهُ فَمَلَأُوا مِنْهَا الْغُرَابَ
وَصَلُّوا عَلَى الْجَمَالِ حَتَّى مَنَّ النَّاسُ فَلَمَّا جَاءُوا إِلَى مَنْزِلِ
إِبْرَاهِيمَ وَاجْتَبَوْهُ بِالْفَقْصَةِ اغْتَشَمُوا ذَلِكَ فَقَالَتْ
عَيْنَاهُ فَتَنَامُ وَكَانَتْ سَارَةً تَائِمَةً فَاسْتَيْقَظَتْ فَغَدَّتْ
إِلَى خَزَائِنِهَا فَإِذَا هُوَ جَوْذُ خَوَارِي فَأَمَرَتْ الْخَزَائِنَ
فَحَبَرُوا فَاسْتَنَبَتَ إِبْرَاهِيمَ فَاسْتَمْرَاحِيَةِ الْخَبْرِ فَقَالَ
مَنْ أَيْنَ لَكُمْ هَذَا فَقَالَتْ سَارَةٌ مِنْ عِنْدِ خَلِيلِكَ الْمَصْرِيِّ
فَقَالَ بَلْ مِنْ عِنْدِ خَلِيلِي اللَّهِ فَسَمَّاهُ اللَّهُ خَلِيلًا بِذَلِكَ

وقبيل سببه هو انه لما دخلت عليه الملائكة
بشبهه الادميين وجاءهم بعجل سمين فلم ياكلوا
منه وقالوا انا لاناكل شيئا بغير ثمن فقال لهم
كلوه بثمره فقالوا ما ثمره فقال ان تقولوا في اوله
بسم الله وفي آخره الحمد لله فقالوا فيما بينهم حق
على الله ان يتخذ خليلا فانخذ الله خليلا وقبيل
سببه انه اصاب رؤساء الكفار واهدي اليهم
هدايا واحسن اليهم فقالوا له ما حاجتك فقال
ان تسجدوا لله سجدة فسجدوا فدعا الله تعالى
فقال اللهم اني فعلت ما امكنتني فافعل انت
ما انت اهل لذلك فوفقهم الله للاسلام فانخذ
الله خليلا لذلك وروى عن جابر بن عبد الله
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال
اتخذ الله ابراهيم خليلا لا طعامه الطعام وافشائه
السلام وصلاته بالليل والناس نيام كذا ذكره
المصنف في تفسيره **قوله** والكليم وهو
موسي ابن عمران بن بصهر عليه السلام قال
الله تعالى وكلم الله موسي تكليما ثم ان كلام
الله اياته على حقيقته لانه بمعنى اوجي اليه
قال في الكشاف ومن يدع النقاسير انه من
الكليم وان معناه وجرى الله موسي باظهار المحنة
ومخالب الفتن فان اهل السنة والجماعة اجتمعوا
على ان الله تعالى كلمة كلاما مسموعا بغير واسطة

حاشية

ملك

ملك ويؤيد ذلك التاكيد بالمضد اعني قوله
تكليما لان المجاز لا يؤكد **قوله** والرفيع وهو
عيسي ابن مريم بنت عمران بن ماثان وبين
عمران هذا والعمران الذي هو ابو موسي عليه السلام
الف وثمان مائة سنة كذا في الكشاف وسمي
عيسي عليه السلام بالرفيع وهو بمعنى المرفوع
لان الله تعالى رفع منزلته وجعله وجيها في
الديار بالنبوة والتقدم على الناس وفي الاخرة
بالشفاعة وخلق الدرجة والجنة وجعلهم من
المقربين يرفعه الى السماء ومحبته للملائكة
روى ان رجلا من اليهود سبوه وسبوا امه
فدعا عليهم فقال اللهم انت ربي وكلمتك
خلقتني اللهم العن من سبني وسب والدي
فمنح الله من سبهما قردة وخنازير فاجتمعت
اليهود على قتله فاخبر الله تعالى بانه يرفعه
الي السماء ويظهره من صلبه اليهود بقوله تعالى
يا عيسي اني متوفيك ورافعك الي ومطهر لك
من الذين كفروا فقال لا محابة اتيكم برضى ان تلقى
عليه شهي فيقتل ويصلب ويدخل الجنة
فقال رجل منهم انا يا نبي الله قال الله عليه
شبهه فقتل وصلب واما المسيح فكساه
الله الريش والبسه النور وقطع عنه لذة المطعم
والمشرب فطار في الملائكة وقبيل كانت القصة

ان رجلا كان ينافق على عيسى فلما اراد واقتله قال
انا اذ لكم عليه فدخل بيت عيسى ورفق عيسى فالتقى
شبهه على المنافق فدخلوا عليه فقتلوه او خبير
خرج من البيت حيث لم يجد هناك وراوا عليه
شبهه فقتلوه وصلبوه وهم يظنون انه عيسى
ثم اختلفوا فقال بعضهم انه الله لا يصح قتله
وقال بعضهم انه قتل وصلب وقال بعضهم
الوجه وجه عيسى والبدن بدن صاحبنا فان
كان هذا عيسى فابن صاحبنا وان كان صاحبنا
فابن عيسى فوقع بينهم قتال فقتل بعضهم
بعضا فذلك قوله تعالى ومكروا ومكر الله
والله خير الماكرين **قوله** والحبيب وهو
سيد المرسلين محمد صلى الله عليه وسلم
وقد مر في اول الكتاب بيان نسبه فلان عبد
رويح عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال
جلس ناس من اصحاب رسول الله صلى الله عليه
وسلم فخرج سبعة من بيت اكرن قال بعضهم ان
الله اخذ ابراهيم خليلا وقال اخر موسى كلمة
الله تكليما وقال اخر عيسى كلمة الله وروح
وقال اخر آدم اصطفاه الله فخرج عليهم رسول
الله صلى الله عليه وسلم وقال سمعت كلامكم
وعجبكم ان ابراهيم خليل الله وهو كذلك
وموسى نبي الله وهو كذلك وعيسى روح الله

وكلمته

وكلمته وهو كذلك الا وانا حبيب الله ولا فخر
وانا اول شافع واول مسفع يوم القيامة ولا فخر
وانا اول من يحرك خلق الجنة فيفتح الله فيدخلها
ومعي فقراء المؤمنين ولا فخر وانا اكرم الاولين
والاخرين على الله ولا فخر وقال شارح والحبيب اشتقاقه
من المحبة فعيل يحبي بمعنى الفاعل والمفعول
كالشهيد فكانه عليه السلام محبوب ومحبي
اصيب بحبة قلبه بالمحبة لانك اذا قلت حبيته
كانك اصيب حبة قلبه كما تقول كبدته
وقادته في اصابة الكبد والقواد والخليل محبي
لحاجته الى من يحبه والحبيب محب لا يعرف
انتهى كلامه والليق اعلم الجيش وهو دون الرابطة
من لوى الحبل اذا قيل له ليا سمي به لانه شقة
ثوب تتلوي وتشد الى عود الرمح كذا في المغرب
يريد عليه السلام بقوله انا حامل لواء الحمد
انفراد به بالحمد وشهرته على رؤس الخلايق
والعرب تصنع اللواء موضع الشجرة ويوم القيامة
يكون لكل متبوع لواء يعرف به انه كان قدوة
في حق او باطل ولا مقام اعلى وارفع من مقام الحمد
ولما كان عليه السلام اكثر الخلايق واعظمهم حمدا
في الدنيا والاخرة فانه صلى الله عليه وسلم حمد الله
بالحامد ثم يحمدها غيره ويلهمه يوم القيامة
من الحامد ما لا يلهمه احدا من خلقه ولهذا سمي

وانا حامل لواء الحمد يوم
القيامة فتمت ادم نعمهم
وونهم ولا فخر

احمدا لكثرة حمده واعطى لواء الحمد ليأوي الي لوائيه
 الأولون والأخرون **قوله** بلا حساب ولا عذاب
 وهذا من باب المبالغة في الترغيب نعتيما
 لا مرفزة انا انزلناه **قوله** كتب من الصديقين
 قال صاحب الكشاف الصديقون افاضل صحابة
 الانبياء الذين تفقدوا في نقد يقهر كل بي بكر
 الصديق رضي الله عنه وصديق في قولهم وافعالهم
 ثم ان سبب تسمية ابي بكر الصديق رضي الله عنه
 هو ان النبي عليه السلام لما اصبح ليلة الاسراء خرج
 الي المسجد فجلس اليه ابو جهل فاخبره عليه السلام
 بخديته للاسراء فحسرا ابو جهل فنادي فقال
 يا معشر بني كعب بن لؤي هلم فاجتمع الناس
 فحدث قومك ما حدثتني فاخبرهم النبي عليه السلام
 بذلك واخبرهم ايضا بما راى في السماء من العجايب
 وانه لفي الانبياء وبلغ البيت المعمور وسدرة
 المنتهى فمن بين مصدق ومن بين واضع يده
 على راسه تعجبا وانكارا وارثا ناس من كان
 من به وسعى رجال الي ابي بكر فقالوا هذا صاحبك
 يزعم انه قد اسرى به الليلة الى كذا فقال
 ان كان قال ذلك فقد صدق قالوا انت صدقه
 على ذلك قال ابي لا صدق قد علي بعد من ذلك
 فسمي الصديق كذا في الكشاف وغيره من
 التفاسير وروي انه عليه السلام لما رجع ليلة اشرك

به قال يا جبريل ان قومي لا يصديقوني قال يصديقك
 ابي بكر وهو الصديق **قوله** كتب من الشهداء
 والشهداء جمع شهيد وهو اذا اطلق يبادر الذين
 الي البادل محبته غائبا في سبيل الله ابتغاء
 لمصائب الله وذلك مثل شهيد احدى ومن جمعهم
 سمي شهداء لان الملائكة يشهدون موته
 اكراما له فيكون شهيدا فعلا بمعنى مفعول
 اولانه حي عند الله حاضر فهو على هذا قيل بمعنى
 فاعل اولانه مشهود له بالجنة قال الله تعالى
 ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا
 الاية ثم اعلم انه الشهيد على ثلاثة اشواط
 النوع الاول شهيد في حكم الدنيا من سقوط
 الفيل وفي الاخر من حصول الثواب الجزيل فهو
 كل طاهر بالغ قتل في الحرب او البيعة او قطاع الطريق
 ولا فرق بين الله واليه سواء قتل بسبب دفع
 القتل عن نفسه او عن اهله او عن المسلمين
 او اهل الذمة او قتل مسلم ظلما ولم يجب
 بقتله دية او وجد في المعركة وبيد اشر الجراح
 او اشر الخرق او اوطأته دابة العدو وهو اي العدو
 راكبها او ساقطها او كدسته او صدمته بيد
 او رجلها او نقر دابة مسلم بصره او خير
 فرصته فمات منه او طعنوه بالقوة في ماء او نار
 او رموه من سورا او سقطوا عليه حيا او مواتا

فيئاً او رموها فثبت بها الریح اليها او جعلوها في
 خشب راسها عندنا او ارسلوا ماء او رموا بالنار
 في البحر الى سفائين المسلمين فوقع في الماء ثم ذهب
 بها الموج الى سفائين المسلمين فاحترق بذلك
 مسلم او غرق فانه يكون شهيداً في هذه الصور
 كلها لان القتل مضاعف الى فعلهم وكذا من
 قتل مسيئاً ما يكون شهيداً لان القتال لا يخلو
 عن ذلك ذكره في غايه البيان اما اذا انفلتت
 دابة مشرك فاوطأت مسلماً فقتلته او نقرت
 دوات المسلمين بروية رايات الكفار فوقع
 مسلم فمات واقام مسلم على سور لينزل اليهم
 فقلقت رجله فمات او نقيب المسلمون حائطاً
 فوقع عليهم او اُلجئوا الى ماء او نار فلم يجدوا
 بداً امنه فوقع فماتوا او حفروا خندقاً او اتوا الحسكة
 فوقع المسلمون في الخندق او عقرهم الحسكة
 فان في هذه الصور كلها لا يكون المالك شهيداً وانما
 لم يكن شهيداً في حفرة الخندق والقاء الحسكة
 لان ذلك يراد به الدفع لا القتل كذا في غايه البيان
 الحسكة حسكة السعدان والواحدة حسكة والحسكة
 ايضاً ما يعمل من الحديد على مثاله وهو من
 الداء لعسكر محارم والنوع الثاني شهيد في حكم
 الدنيا فقط وهو من قتل على وجه يقتل كونه
 شهيداً الا انه عليه غلولة فيه والنوع الثالث

حاشية

شهيد

شهيد في حكم الاخرة فقط كالغريق والحرق بسبب
 العدو والمبطون والمطعون والغريب فاتهم يقتلون
 وهم شهداء على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وكذا المقتول ظلماً اذا ارتث يقتل ولو نجا
 الشهيد بدليل ان عمر وعلياً رضى الله عنهما
 هُما الى بيتهم بعد الطعن وغيبا فماتا شهداء
 على لسان النبي صلى الله عليه وسلم **قوله** والقناحين
 اعلم ان لفظ الصالحين باطلاقة يتناول اهل الخير
 كلهم لكن الانسب هنا ان يفسر واذا مر سدين كما
 فسره المصنف رحمه الله في قوله تعالى ومن
 يطع الله والرسول فاولئك مع الذين انعم الله
 عليهم الآية ثم ان هذا ترغيب للمؤمنين في قراءة
 انا انزلناه على كل نوح الوصوه كما ان هذه الآية ترغيباً
 لهم في الطاعة حيث وعدها مراقبته اقرب عباد الله
 الى الله وارفعهم درجات عند **قوله** يجزيهم
 الله تعالى اي يبعثه ويجعله يوم القيامة في محضر
 الانبياء اي في مجموعهم ومعهم واصول الحشر الجمع
 قال في الصحاح وحشرت الناس احشرتهم واحشرتهم
 جمعتهم ومنه يوم الحشر والفرق بين الرسول والنبي
 هو ان الرسول من بعث معه كتاب متروك عليه
 والنبي من بعث للدعوة سواء كان له كتاب او لم
 يكن وانما امر ان يدعوا الى شريعة من قبلة فكل
 رسول نبي ولا يتعكس **فصل قوله**

ثم اعلم بان الطهارة على سنته اوجب اي ما يطلق عليه
الطهارة شرعية كانت او غير شرعية على سنته
اوجب واراد بالطهارة الشرعية ازالة الحدث لا غير
بدليل قوله والسادس الطهارة الشرعية الى آخره
وانما اخصت هذه الطهارة اعني ازالة الحدث بكونها
شرعية لانها هي الغالبة في الاستعمال المتبادرة
عند اهل الشرع الى الذين عند الاطلاق فانك اذا قلت
الطهارة اوقلت انا على طهارة بتبادر ذهن السامع
الى الوضوء وانك متوصي ولا يفهم غيره الا بالقييد
والاصنافه نحو ان يقال طهارة الثوب وطهارة البدن
وتحذرك فاذا لم يكن اطلاق الطهارة على ازالة النجاسة
عن الثوب والبدن والمكان طهارة شرعية لهذا
المعنى فاطلاقها على ترك الحقد والحسد وترك
الكذب والغيبة وترك اكل الحرام وترك البسب
بالطريق الاولي ان لا يكون طهارة شرعية فانهم
قوله اولها ان يطهر قلبه عمادون الله تعالى
من الكونين الكون الوجود واراد بالكونين الدنيا
والآخرة يعني ينبغي ان يقطع تعلق قلبه من
غير الله تعالى ولا يقصد الا وجهه فيعبده لاجل
انه معبود من حقه ان يعبد ويعلم بان الله تعالى
ما خلقه الا لاجل ذلك ولا يعبد لاجل الدنيا ولا لاجل
الآخرة بل يخلص الطاعة لله تعالى ثم يسأل منه حاجته
الدينية والدنيا وبنه **قوله** والثاني ان يطهر قلبه

من

من الغل والغش الغل بكسر الغين الغش يقال
غل صدره يغل بالكسر غلا اذا كان ذا غش والغش
خلاف النصح والمنفعة يقال غشده يغشه غشا
بالكسر وشئ مغشوش وقيل انه من الغشيش
وهو المشرب المكدر والاصل فيه قوله عليه
السلام من غشنا فليس منا قاله حين مر على ضيقه
فادخل يده فيها فالت اصابعه بذلك فقال ما هذا
يا صاحب الطعام فقال اصابته السمات اي الماطر
يا رسول الله فقال اولا جعلته فوق الطعام حتى يراه
الناس **قوله** والحقد والحسد الحقد الضغن
وهو قريب من معنى الغش والحسد ان تقتل
زوال نعمة المحسود وزاد بعضهم اليك وهو
امر حرام من موم لا محالة لا فضايه الي عدم
الرضا بقضاء الله تعالى وقدره وانعامه على عباده
قال النبي صلى الله عليه وسلم لا تحاسدوا ولا تناحسوا
ولا تتباغضوا ولا تباؤوا وكوموا عباد الله احوانا
رواه ابو هريرة رضي الله عنه والتناحس تفاعل من
التحس وهو ان يزيد في الشين ولا يريد الشري ليرغب
فيه غيره وقيل او يمدح المبيع بما ليس فيه ليرجوه
والتباغض تفاعل من البغض وهو ضد المحبة
وقوله ولا تباؤوا اي لا يعطي احدكم دبره لصاحبه
اي لا يولي عنه ولا يعرض وهو كناية عن المعاداة
وقوله وكوموا عباد الله احوانا اي تعاسروا معا مشق

الاحسان في المودة والشفقة والملاطفة
والنعاون على البر والتقوى وصفاء القلوب والنصيحة
قَالَ قُلْتُ لَا نَسْأَلُكَ إِلَّا الْحَسَنَ حَرَامٌ مطلقاً
النبي عليه السلام جوز ذلك في حصيلتين حيث قال
عليه السلام لا حسد الا في اثنين رجل اتاه الله القرآن
فهو يتلوه انا الليل وانا النهار فهو يقول لو اوتيت
مثل ما اوتي هذا الفعلة كما يفعل ورجل اتاه الله
ما لا فهو يتفقد في حقه فيقول لو اوتيت
مثل ما اوتي هذا الفعلة كما يفعل رواه ابو هريرة
رضي الله عنه **قُلْتُ** اطلق النبي عليه السلام
الحسد عليهما واراد به الغبطة وهو ان تتمنى
مثل حال المغبوط من غير ان ترمي ذوالها عنه
والجامع بينهما ان في كل منهما يعني التمني والحسد
وهو حرام بخلاف الغبطة فانها امر حسن مشروعي
اذا كان المتمنى مما يقترب به الى الله تعالى
كطلب العلم للعمل به وارشاد الخلق وطلب
المال لا يتفاق في الخير وقيل لا بأس به اذا كان في
مباح لا يقضي الى محظور **قَوْلُهُ** والثالث ان
يطهر لسانه من الكذب الكذب بكسر الكاف
وسكون الذاو وبفتح الكاف وكسر الذاو هو
عدم مطابق الخبر الواقع بخلاف الصدق فانه هو
الخبر المطابق للواقع ولا واسطة بينهما في الصحيح
ومما يدل على حرمته الكذب قوله عليه السلام ان

الصدق

الصدق يهدي الى البروان البر يهدي الى الجنة وان
الرجل ليصدق حتى يكتب صدقاً وان الكذب
يهدي الى الفجور وان الفجور يهدي الى النار وان
الرجل ليكذب حتى يكتب عند الله كذاباً رواه
ابن مسعود رضي الله عنه وفي الحديث كما توري
حسب علي ملازمة الصدق المؤدي الى كل خير وصلاح
وتحذير عن الوقوع في الكذب المبعد عن النجاة والفلاح
ثم اعلم ان الكذب قد يكون مستر وعادى اليك في
مواضع منها اذا قصد الظالم قتل رجل مخشع
عند شخص يجب على ذلك الشخص ان يقول لا اعلم
اين هو ومنها الحرب ومنها الاصلاح بين الناس
ومنها حديث الرجل امراته وحديث المرأة زوجها
وقال القاضي عياض في شرح صحيح مسلم لاهلاق
في جواز الكذب في هذه الصور وقال قوم الكذب
المذموم هو ما فيه مصنة واماماً فيه مصلة
فليس بمذموم الا شريك قوله تعالى حكاية عن
ابراهيم عليه السلام بل فعله كبيرهم اني سقيم
وعن متا دي يوسف عليه السلام ايتها العير انكم
لسارقون وقال اخرون لا يجوز الا بطريق التورية
وهو ان يتكلم بما يفهم المحاداب منه ما يطيب به
قلبه وان كان مراد المتكلم خلافة وذلك متثل
ان يقول لزوجته مثلاً احسين اليك واكسوك
وتحذرك ويؤي ان قد رآه الله ان كان مراده خلاف

ذلك

ما تكلم به ويقول في الحرب مات اماكم وينوي به احدا
من المتقدمين ويقول في الاصلاح فلان قال بلسانه ان فلانا
كذا وكذا ويعني بلسانه حاله **قوله** والغيبه وهي
ما فسر رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قال اتدرون
ما الغيبه قالوا الله ورسوله اعلم قال ذكرتك اهلك بما
يكروه قيل اقرايت ان كان في اخي ما اقول قال ان كان
فيه ما تقول فقد اغتبتته وان لم يكن فيه ما تقول فقد
بغتته اي قلت فيه البهتان رواه ابو هريره رضي الله عنه
وعلى ما ذكر في الحديث كان الفرق بين الغيبه والبهتان
واضحاً وما ذكر في الصحيح بوافقه ايضاً فلا يلتفت
الي ما قيل ان الغيبه ذكر الانسان في غيبته بما يكره
والبهتان ان يقال فيه الباطل في وجهه فانه مخالف
للحديث حيث لم يفتد في البهتان ان يكون في وجهه
ثم ان كلامها حرام الا ان الغيبه تستباح في
مواضع الاول مقام التظلم فانه يجوز للمظلوم ان
يقول لمن له ولاية وقدرة على انتصافه من ظلمه
ان فلانا ظلمني فعلى كذا وكذا او الثاني الاستغانة
على تغيير المكرو فان يجوز له ان يقول لمن يرحبوا
اقتدأه على تغييره ان فلانا يفعل كذا فارجع عن
ذلك وخوّه الثالث الاستغناء فانه يجوز للمستغني
ان يقول للمغني ان فلانا فعل بي كذا وكذا فهل يجوز
لي ان انتقم منه قيل والاولى في ذلك ان لا يحسن
وان عيّن جاز حديث هنيء امرأة ابي سفيان فانها

هذا الحديث
في الغيبه

قالت

قالت يا رسول الله ان ابا سفيان رجل شحيح وليس
يعطيني ما يكفيني وولدي الا ما اخذت منه وهو لا يعلم
فقال خذي ما يكفيك وولدك بالمعروف ذكره
في البخاري في مواضع بطرق مختلفة مسنداً الي
عائشة رضي الله عنها والرابع تحذير المسلمين
من السر ودلك من وجوه منها جرح المجر وحسن من
الرواة والشهود وغير ذلك فان فيه من الشريعة
عما لا يجوز فيها ومنها الاخبار بالغيب عند المشاور
في مواصلة انسان بمصاهرة او مسافرة او غيرها
ومنها الاخبار بعيب ما يشتري المسلم وهو لا يعلم
به نصيحة للمؤمن والخامس ذكر الفاسق بما تجاهر
به لا بعينه الا بسبب آخر مما تقدم والسادس التعريف
بما اشتهر به من اللقب كالاعمش والاعمى
والاعمى والا قطع وان امكن التعريف بغيره فهو
اولى **قوله** والنميمة قال ابو هريره نعم الحديث
ينميه وينميه نمّا اي قنّه والاسم النميمة والرجل
نمّاء ونمّاء اي قنّات الي هنا القطة وفي الحديث
لا يدخل الجنة قنّات وفي رواية اخرى لا يدخل الجنة
نمّاء رواها عبد الله بن مسعود رضي الله عنه وقيل النمام
هو الذي يكون مع القوم يتخذ ثؤن فينم عليهم
والقنّات هو الذي يتسمع على القوم وهم لا يعلمون
شئ منهم عليهم وعرفه العلماء يانه نقل الحديث
من بعض الي بعض على جهة الافساد بينهم وقال

الغزالي النية كشف ما يكره كشفه سواء كان الكاره
المنقول عنه او المنقول اليه او ثالثا وسواء كان
الكشف بالكتابة او بالرمز والابناء فحقيقة النية
افشا السر وهتك الستار عما يكره كشفه ويجب على
المنقول اليه ستة اشياء الاول ان لا يصدق ككون
التمام فاسقا والثاني ان ينهاء عن ذلك وينص
ويقبح فعلة والثالث ان يفضله في الله فانه
يغضب عند الله ويجب بفضله من ايقضه الله
والرابع ان لا يظن باخيه القاييب الستة والخامس
ان لا يحال ما نقل اليه التجسس والبحث عن ذلك
والسادس ان لا يرضى لنفسه ما يكره التمام عنه
وقال النووي في شرحه لصحيح مسلم كل
هذا اذا لم يكن في النية مصلحة فان دعت الى
ذلك حاجة فلا منع وذلك مثل ما اخبر ان انسانا
يريد القتل به او باهله او بماله وقوله لا يدخل
الجنة محمول على المبالغة في الزجر او على المستحل
قوله والبهتان قد تقدم معناه وقال في
الكشاف والبهتان ان يسبق الرجل بامر فبيع
نقد فله به وهو يبرئ منه لانه يثبت عند
ذلك اي بنية **قوله** والرابع كذا والخامس
كذا ظاهر **قوله** والسادس الطهارة الشرعية
قد تقدم الكلام في اول الفصل على وجه تخصيص
هذه الطهارة بالشرعية دون غيرها ثم اعلم

انما

انما ذكره المصنف رحمه الله هنا من التطهير بطلب
من الماء او بثلاثة ارطال منه ليس بتقدير لازم وانما
المقصود منه الاحتراز عن الاسراف المذموم شرعا
بان لا يريد في صب الماء في الوضوء على ما هو المنعارف
وقد روينا فيما تقدم عن انس رضي الله عنه
كان النبي صلى الله عليه وسلم يتوضأ بالماء ويغسل
بالصاع الي خمسة امداد **قوله** حتى يصير اهلا
للعبودية يعني اذا حصل الانسان هذه الستة
من الطهارة يصير بها اهلا للقيام في مقام الخدمة
لله تعالى والعبادة له واما اذا حصل الطهارة
الشرعية وهي الوضوء ولم يحصل غيره لا يكون
اهلية كاملة لذلك اللهم ان فتا كمال الاهلية
لعبوديتك بالطوافك الخفية والجلية **فصل**
قوله ثم اعلم بان الطهارة على نوعين الى اخرة
انما جعل استعمال الماء طهارة حقيقية لان
طبيعته مزيل حقيقة واما سمي التيمم طهارة
حكمية لان التراب بطبيعته ملوث فمغير غير
مزيل وانما صار مطهرا بحكم الشرع ضرورة
عدم الماء **فصل قوله** ثم اعلم بان السنة
على نوعين قد مر تفسير السنة مرتين مرة
في اول الكتاب ومرة عند قوله فصل ثم
اعلم بان للصلاة شرايط وقد مر بيان حكمها
ايضا عند قوله ولو ترك شيئا مما سمينا سنة

والكلام هنا على بيان نوعها وحكمها ايضا **قوله**
سنة اخذها هداية اي واستقامة وثبات على
الطريق المستقيم وتركها ضلالة اي عدول عن
الطريق المستقيم والهداية والهدي بمعنى واحد
وهما مصدران كالدلالة واليشير نقول هداه الله
للدين هدي وهديته الطريق او الي الطريق هداية
اي عرفتة وذكر في الكشف ان الهدي هو
الدلالة الموصلة الى البغية اي المطلوب
واصل الضلال الهلاك والغيبوبة يقال ضل
الماني الدين اذا هلك وعاب وهذه السنة هي التي
يسمونها العلم سنة الهدي قال الشيخ علاء
الدين عبد العزيز رحمه الله في كشفه يعني سنة
اخذها من تكميل الهدي اي الدين وهي التي تتعلق
لتركها كراهية او اساءة والاساءة دون الكراهية
وهي مثل الاذان والاقامة والجماعة والسنن الرواتب
الي هنا لفظه **قوله** وسنة اخذها فضيلة اي
منقبة وشرف وتركها لاجل فيه اي لا صديق
ولا مواخذه فيه يعني لا يتعلق بتركها كراهية
ولا اساءة وهذا النوع من نوعي السنة هو الذي
يسمونها الزوايد وذلك كالصوم التطوع
والصلاة التطوع والصدقة التطوع وكتطويل
القراءة في الصلاة وتطويل الركوع والسجود وكسير
النبي صلى الله عليه وسلم في نومه واكله ولبسه

وافعاله

وافعاله المباحة خارج الصلاة فان العبد لا يطالب
باقامتها ولا يصير سبباً بتركها لكن الافضل ان يأتي
بها وعلى هذا الاصل وهو ان السنن نوعان يخرج الفاظ
محمد رحمه الله في باب الاذان فما قال بكرة او اساءة
فهو من حكم سنة الهدي كقوله بكرة الاذان
قاعداً وقوله بكرة الاذان مع الجاية وقوله وان صلى
اهل جماعة بغير اذان ولا اقامة فقد اساء وما قال
لا يا سر فذلك من حكم السنن الزوايد كقوله
ولا يا سر بان يؤذن واحد ويقيم آخر وما قال
اعاد فذلك من حكم الوجوب كقوله وان اذن
قبل دخول الوقت اعاد وما قال محمد رحمه الله
ايضا اذا اصرا اهل مصر على ترك الاذان والاقامة
يقاتل معهم الامام على ذلك بالسلاح ككونهما
من اعلام الدين وما كان من اعلام الدين فالاصرار
على تركه استخفاف بالدين فيقاتلون على ذلك
وقال ابو يوسف رحمه الله المقاتلة بالسلاح
انما هي عند الاصرار على ترك الفرائض والواجبات
لا على ترك السنن ليظهر الفرق بين الواجب
وبغيره **قوله** قال محمد بن الحسن رحمه الله
هذا شروع في مدح مقدمة الصلاة والترغيب
فيها وذلك في ضمن مدح اصلها وهو كتاب
الصلاة وهذا لان شرف الاصل مما يشير الى الفرع
ثم قيل ان كتاب الصلاة مجلد لطيف املاء

ت

ابو حنيفة رضي الله عنه على اصحابه وليس هو عبارة
عن اصل محمد بن الحسن ولا غيره من المطولات وروى
هذا قول المصنف رحمه الله فيما بعد حكاية
عنه قال انه تخلف في كنهه كذا كذا مرة فان
ما يحمل في الكنه لا يكون الا مجازا لطيفا **قوله**
واصغر فيه الحدث اي ستر ذكر الحدث ولم
يذكره عند ذكر الوصوف اظها بالشراف هذا الكتاب
قوله وعلى راسي قلنسوة قد بدت اي ظهرت
القطنة منها وفي بعض النسخ وعلى راسه بضمير
الغائب الراجع الي اي يوسف فيكون بيانا لما
عليه الامام ابو يوسف رحمه الله في ذلك الوقت
من الفقر والقلّة من حظوظ الدنيا وكونه
رحمه الله فقيرا في اوابل اوقاته مشهور قال
علي ابن الجعد سمعته يعني ابا يوسف يقول
توفي ابي وانا صغير فسلمتني امي الى قصار
فكنت امر على حلقة ابي حنيفة فاجلس فيها
وكانت امي تشبني فتأخذ بيد من الحلقة
وتذهب بي الى القصر ثم كنت اخالفها وادهب
الي ابي حنيفة فلما طال ذلك قالت امي لابي حنيفة
ان هذا صبي يتيم ليس له شيء الا ما اطعمه من
مغزى وانت قد افسدته علي فقال لها اسكتي
يارعنا فهو يتعلم العلم وسياكل الفالودج بدهر
الفسق فقالت انك شيخ قد خرفت قال ابو

يوسف فلما وليت القضا فبينما اذا ذات يوم عند
الرشيد اذا اثنائي بفالودج وكنت لا اعرفها فقلت
لي كل من هذا فانه لا يصنع لنا كل وقت فقلت وما
هذا يا امير المؤمنين فقال الفالودج قال فبشمت
فقال ما لك تنبذتم فقلت لاشي بقي الله امير
المؤمنين فقال لتخبرك فقضيت عليه القصة
من اولها فقال ان العلم يتفع ويرفع في الدنيا والاخرة
ثم قال رحمه الله ايا حنيفة ولقد كان يتطربين
عقله ملا يراه بعين راسه وقال بشر بن
عباد المرسي سمعت ابا يوسف يقول صحبت
ابا حنيفة سبع عشرة سنة ثم انصبت علي
الدنيا سبع عشرة سنة وما اظن اجلي الا قد اقتراب
فما كان شهو رحمت مات رحمه الله كذا في
تاريخ ابن كثير وغيره **قوله** وروى عن ابي
يوسف رحمه الله انه قال تخلف كتاب الصلاة
في كني كذا كذا مرة الى اخره وذكر في كثير
من النسخ بدل ابي يوسف الحسن البصري
وليس يصح لان الحسن البصري رحمه الله
ما طال حياته الى زمن محمد بن الحسن حتى يتفع
بكتبه ولا الى زمن ابي يوسف فان محمد رحمه
الله ولد بعد وفات الحسن البصري باثني
وعشرين سنة وايا يوسف ولد بعد بثلاث
سنتين نعم يمكن انه كان انتفع في اواخر عمره

من علم إلى حليفة وإن كان مقدماً على أبي حليفة أيضاً
في العلم والاجتهاد وذلك لأن كلامهما تابعي وكانا
معاصرين ثلاثين سنة بياض فيما ذكرنا من كثير
في قارحة أن الحسن البصري كان وفاته في مستهل
رجب من سنة عشر ومائة وكان عمره ثمانيناً وثمانين
سنة وميلاً إلى حليفة رضي الله عنه كان في سنة
ثمانين ووفاته كانت في رجب من سنة خمسين
ومائة فكان عمره سبعين سنة وأبو يوسف
وفاته في ربيع الأول من سنة اثنين وثمانين
ومائة وكان عمره تسعاً وستين سنة وكانت وفاته
محمد بن الحسن والكسائي في يوم واحد من سنة
تسع وثمانين ومائة فقال الرشيد دفنت اليوم
الفقيه والعريضة بالتركي وكان عمر محمد ثمانيناً
 وخمسين سنة فإذا عرفت هذا عرفت أن التسمية
الصحيحة ما ذكر فيه أبو يوسف دون الحسن
البصري ويمكن أن يكون الواقع في أصل التسمية
الحسن يذكر البصري وكان المراد منه الحسن
بن زياد فكان ذكر البصري غلطاً من الناس رضي الله
اعلم والحسن البصري أسمر أبيه يسار مولي
زيد بن ثابت وقيل مولي جابر بن عبد الله
الأنصاري وقيل هو مولي لأميرة من بني سلمة
واسم أمه خيرة مولاة أم سلمة زوج النبي
صلى الله عليه وسلم وكانت تحبها فزار سلسلها

في الحاجة

في الحاجة فتشتغل عن ولدها الحسن وهو صبيح
فتشاعله أم سلمة بشديها قدرت عليه فارتضع
منها فكلوا يرون أن تلك الحكمة والنصاحة من بركة
تلك الرضاة من الشدي المنسوب إلى رسول الله
صلى الله عليه وسلم ثم كان صغيراً تخرجه أمه
إلى الصحابة فيدعون له من جملة من يدعو له عمر
ابن الخطاب رضي الله عنه وقد قال له اللهم فقهم
في الدين وحببه إلى الناس وكان أبو جعفر إذا
ذكره يقول ذلك الذي يشبه كلامه كلام
الأنبياء **قوله** مسئلة أي هذه مسئلة
وهي مصدر بمعنى السؤال تقول سألتك الشيء
وسألت عن الشيء سؤالاً ومسئلة **قوله**
لا يقبلان أي الصوم والصلاة منهما وذلك لأنهما
المعني عنه **قوله** ويتركهما تشايان يعني
إذا قصرتنا بذلك امتثال أمر الله واجتناب
نهيه ثم يتحقق معنى العبادة فتشايان على
ذلك **قوله** المسح على الخفين سنة إن
أمر جابر ثبت حوازه بالسنة لكن يقوم مقام
الغريضة وهي غسل الرجلين فإنه أمر لازم
لا يجوز تركه نظراً إلى نص القرآن وهو قوله
تعالى فاعسلوا وجوهكم الآية على ما تقدم بيانه
حتى قال أبو حنيفة رضي الله عنه ما قلت
بالمسح حتى جاني مثل ضوء النهار إلا أنه أكتفى عنه

بها

بالمسح هذا توجيه كلام المصنف رحمه الله ولنا في
كلامه نظر لانه في التحقيق غير صحيح فانه انما
يكون صحيحا ان لو كان الحدث ساريا الى الرجل
والغسل فرضا حالة التخفيف حتى يقع ان يقال
قام المسح مقام الغرض وليس كذلك بل الغسل
ما دام المكلف مخفقا في مدة المسح ساقط اصلا
وبه صرح الاصوليون حتى جعلوا ذلك من قبيل
وخصه الاستقاط كسقوط شرط الصلاة عن
المسافر وذلك لمنع الخلق سريية الحدث الى الرجل
في المدة شرعا فيكون مشروع عية المسح
للتيسير ابتداء لانه قائم مقام الغسل لانه
على هذا التحقيق لا يكون الغسل واجبا في امله
فكيف ينوب المسح عنه ثم اعلم انه ليس بقبي
قولهم الغسل ساقط ما دام متخففا ان لا يكون
له ولاية نزع الخف وغسل الرجل بل له ذلك
كما ان للمسافر ولاية اتمام صلاته بترك
السفر فيكون الغرض احدهما لا على التعيين
اما الغسل حال عدم اللبس او المسح ما دام مخفقا
في المدة فلا يتعين احدهما الا في من الفعل كضال
الكفارة وسئل الامام الزاهد ابو الحسن
الرسنغني رحمه الله عن الرجل يرى المسح
على الخفين الا انه يحتاط وينزع خفيه عند كل
وضوء ولا يمسه فقال احب الي ان تمسح على خفيه

اما النفي



اما النفي التهمة عن نفسه لان الروايف لا يرويه
فيصح ليلا يتهمة الناس بانه منهمروا مالات
الاية وهو قوله وارجلكم الى الكعبين قرئت بقرايتين
بالنصب والغرض فينبغي ان يغسل حال عدم اللبس
ويمسح على الخفين حال اللبس ليصير عاملا بقرايتين
كذا نقله صاحب الدخيرة **قول** وبقي علي
عصوم من اعصائه لمة اي قطعة لم يصبها
الماء وانما سماه جنبا لان الجنابة لا يتجزى وهو
ما موربتطهر جميع البدن قال الله تعالى وان
كنتم جنبا فاطهروا وقال عليه السلام تحت كل
شجرة جنابة الا قبلوا الشعرة وانقوا البشرة
فيجب غسل جميع ما يمكن غسله من البدن فاذا
بقيت لمة لم يكن متطهرا فيكون جنبا **قول**
الامي والآخرس واللاحق الامي هو الذي لا يقرا
ولا يكتب منسوب الى امة القرب وهي الامة
الخالصة عن صناعة العلم والكتابة والقراءة قال
الله تعالى هو الذي بعث في الامم رسولا منهم
وقبل انه منسوب الى الام بمعنى انه كما ولدته
امة او باعتبار ان الغالب في السنتا عدم الكتابة
والقراءة فتستعير لكل **قوله** من لا يعرف
الكتابة والقراءة ثمان من احسن قراءة اية من
القران خرج من ان يكون اميا عند الامام وثلاث
ايات قصار واية طويلة عندهما والآخر الذي

لا يقدر على النطق يقال كثرة خرسا اذا لم
يسمع لها صوت من وقارهم في الحرب ولين اخرس
اي خاشع لا صوت له في الائناء ثم انه لا يلزمهما
خبريك اللسان والمنشفتين مكان القراءة كما
في تكبيرة الافتتاح على ما مر ثم وعنه محمد
ابن الفضل يلزمهما ذلك وقد ذكر في الهداية
في كتاب الظهار ان الاخرس هو الذي ولد اصر
وانه اذا أصبح عليه لا يسمع اصلا فعلى هذا لا يكون
ما ذكر بالفرق بان الاخرس يعرف القرآن صحيحا
فافهمه **وقيل** بالفرق بينهما وهو ان الاخرس
يعرف القرآن فيلزمه ان يحرك لسانه في خارجها
بخلاف الاحمي ولو اصابه وجع اللسان ولا يطيقه الا
بامساك اللسان فيه او باخذ دواء بين استانه
وضاق الوقت ولم يجد من يقتدي به فانه يصلي
بغير قراءة ايضا ويعذر بالرواية في القنية وقد
مر تفسير الاحق عند قوله وصلاة من خلفه
ان كان حاله من مثل حاله **قوله** مسيلة
فان قيل بماذا عرفت الفريضة من السنة الى اخره
هذا شروع في بيان الفرض والسنة والتفل وقد
بيننا نحن ذلك فيما سلف مرارا فلا نعيد
قوله وجا حدها مبتدعا للحد والحدود
هو الانكار مع العلم قال الله تعالى وحدها
بها واستيقنتها انفسهم والمبتدع هو صاحب

البدعة

البدعة والهوى وذلك الخارج عن الرافضين والخبري
والقدرى والمشيه والمعطل وكل من اخترع شيئا
من عنده ومال الي هواه ومحجوب نفسه بلا دليل
شرعي او عقلي فهو مبتدع وانما سميها هؤلاء
مبتدعا لانهم حملوا الكتاب والسنة على ما اتوا به
انفسهم واخترعوا ذلك من عندهم مثل ما
قالت الروافض المراد من الخبر والميسر والانتصاب
ابي بكر وعمر وعثمان ومثل ما قالت المعتزلة
في قوله تعالى ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء
انه مشروط بشرط التوبة ليستقيم قولهم
بالتحليل في النار لاصحاب الكبائر من المؤمنين
وقر على هذا غيرهم **ثم** الاصل ان تكون البدعة
حراما وفاعلموا ضالا لقوله عليه السلام وشتر
الامور محدثاتها وكل بدعة ضلالة وقد لا تكون
حراما ولا مكروها وقد يكون فعلها واجبا على
ما مر تفصيله في فصل الاستحباب عند قوله
واما البدعة **قوله** مسيلة وان قيل الطهارة
تجب لاجل الصلاة ام لاجل الحدث يعني ان سأل
سائق عن السبب الموجب للموتوه هو الصلاة
ام الحدث فقل في الواجب هو الصلاة لكن بشرط
الحدث وهذا معني قوله الطهارة تجب لاجل الصلاة
مع وجود الحدث اعلم انه قد اختلفوا في سبب
الوضوء فقيل سببه القيام الي الصلاة لظاهر

حاشية

قوله تعالى اذا قمتم الي الصلاة فاغسلوا وجوهكم الآية
وقيل الحدث للدوران وجودا وعدما وعندنا الصلاة
بدليل الاضافة اليها حيث يقال طهارة الصلاة وهي
امارة السببية لما عرف في الاصول والحدث سرطنة
لان الامر بالوضوء امر بالتطهير وهو يقتضي النجاسة
لا محالة اما حفيظة او حكا والاول منتزف
بالاجماع فتعين الثاني والاولى انما النص عن
القاعدة وايضا القيام المذكور باطلافة يتناول
كل قيام وهو غير مراد بالاجماع فتعين اخضر الحضور
وهو القيام الي الصلاة وهو محدث والقول الاول
فاسد وقد بينا فسادا فيما تقدم عند قوله
وانما قلنا بان الطهارة من الحدث شرط والحواب
عن الثاني فنقول لا نسلم ان الدوران دليل
العلية ولين سلمنا لكن لا نسلم ان الدوران
وجودا موجودا لانه قد يوجد الحدث ولا يجب
الوضوء ما لم تجب الصلاة بالسيلوغ ودخول
الوقت ولان ادني درجات السبب ان يكون
ملايما للسبب مفضيا اليه والحدث مناف
للوطنواني يكون سببا له **فان قلنا**
لا يجوز ان تكون الصلاة سببا للطهارة لان كون
الطهارة شرطا للصلاة مقرر ولو جعلت الصلاة
سببا لما يلزم ان تكون الطهارة حكما وشرطا
للصلاة وهو فاسد لمنافاة بينهما اذ كونها شرطا

يقتضي

يقتضي التقدم وكونها حكما يقتضي التأخر
قلت الطهارة شرط لجواز الصلاة والصلاة سبب
لوجوب الطهارة وبينهما مغايرة اذ الجواز غير
الوجوب فيجوز **قوله** مستقلة فان قيل
الايمان بالايمان فريضة ام سنة فقل الايمان
السابق المبتدأ يوحدا بنية الله تعالى ورسالة
المصطفى ويجمع الانبياء والرسل عليهم السلام
فريضة والاعادة والتكرار عليه سنة اعلم
ان جميع اهل الملة اتفقوا على ان الايمان بالله تعالى
فرض والكفر به حرام لكنهم اختلفوا في ان
وجوبه بالعقل ام بالنقل فتذهب مشايخنا
رحمهم الله الي انه فرض بالعقل قال ابو
حنيفة رضي الله عنه لا عذر لاحد في الجمل بخالفه
لما يري من خلق السموات والارض وخلق نفسه
وساير خلق ربه واما في احكام الشرع فنعذر
حتى يقوم عليه الحجة وقالت الروافض والمشيبة
والخوارج لا يجب بالعقل شيء وثمره الخلاف
انما تظهر فيمن لم يبلغه الدعوة اصلا وثبت
على شاك الحبل شهمق بشهمق اي ارتفع
والشاهق الجبل المرتفع صحاح **لا** ولم يؤمن بالله
ومات فعند من اوجبه لا يعذر وعنده من لا
يوجبه يعذر ريثما من امن بالله تعالى مرة
واحدة ايمانا صحيحا يشرابطه فهو من في سائر

وما عذر الذي عقل بجهل بخلاف الاساقفة والاعالي

حاشية

عمرو مالم يصدق عنه ما ينافي الايمان من كلمة كفر
او اعتقاد باطل وهو معني قوله فقل الاقرار بالايمان
السابق المبتدأ بوحداية الله تعالى الى اخره اي
الاقرار بانه تعالى واحد لا شريك له وان جميع ما
جاء به الانبياء والرسل حق لا ريب فيه فريضة
الى اخره ونقصه الى ذلك التصديق ومعنى المصطفى
هو المختار ويعني به محمد صلى الله عليه وسلم
ثم اعلم بان الايمان نوعان ظاهر ينشيه بين
المسلمين على طريقتهم فاكثري بما يدرك عليه شرعا
لتعذر الاطلاع على الباطن قال عليه السلام اذا رايت
الرجل يعتاد الجماعة فاستهدوا له بالايمن
وثابت البيان بان يصف الله تعالى كما هو
وصفا عن علم وتيقن لا عن ظن وتلقن ثم ان
هذا اعني الوصف على التفصيل هل يشترط
لصحة الايمان ام لا اختلفوا فيه فقال بعضهم
يشترط حتى لو لم يعلم شيئا من ذلك كان كافرا
ولا يكفي ذكر الوصف على سبيل الاجمال الا نرى
ان من قال محمد رسول الله ولا يعرف من هو
لا يكون مؤمنا والصحيح ان الوصف على التفصيل
كما ان يتعدا شرائط صحة الايمان وهو
اختيار فخر الاسلام وغيره وذلك لان معرفة
الخلق باوصاف الله تعالى متفاوتة واكثرهم
لا يقدرون على بيان تفسير صفات الله تعالى

واسمايه

واسمايه على الحقيقة والاستقصاء فيشرط
الكمال الذي لا يؤدي الى الحرج وهو ان يصدق ويقر
اجمالا بما يجب الايمان به فهذا القدر يكفي لثبوت
الايمان حقيقة ولهذا قلنا الواجب ان يستوصف
المؤمن اذا لم يظهر منه اماراة الاسلام فيقال
انؤمن بان الله تعالى واحد لا شريك له فاذا راعى
الى اخره اوصافه التي يجب ذكرها في الايمان او يقال
انؤمن بان الله تعالى موصوف بصفات الكمال وان
ما جاء به محمد رسول الله حق فاذا قال نعم حكم بصحة
ايمانه ولا يطالب منه حقيقة الوصف وان قال
لا اعرف ما تقول لا يكون مؤمنا **قول** مسألة
فان قيل كيف عرفت الله تعالى كيف سؤالات
واستفهام عن الاحوال فاذا قلت كيف زيد
كان معناه على اي حال هو صحيح هو ام سقيم
قاعدا قائم الى غير ذلك من الاوصاف فمعنى قوله
كيف عرفت الله تعالى اي على اي نوع من الصور
وهيئة من الهيئات عرفت فقل ليس له كيف
يعني ليس له نوع من صور ولا صرث من مثالي
ولا كيفية اي ليس له نسبة الى الكيف بل
عرفته اي بلا كيف ولا كيفية بتعريفه
اي اي بالدليل العقلي يتوقف من عند
والنقل بما وصف به نفسه في كتابه بانه
ذات موصوف بصفات الكمال منزله عن النقبصة

والزوال كما عرّف نفسه بقوله لرسوله قل هو
الله احد الي تمام السورة قال الشيخ الامام ابو المعين
النسفي رحمه الله هو إشارة الى الموهود نقض
على المعظلة والباطنية احداث ثبات وحدثه نقض
على المشركين والشيوخ في الصمد نقض على المشبهة
لم يلد ولم يولد نقض على اليهود والنصارى ولم يكن
له كفوا احد نقض على المجوس بقولهم يتوكان
وأهرمن كما قال تعالى ليس كمثله شيء وهو
السميع البصير الي هنا لفظه وهذه السورة
مشملة على اصول الدين روي أبي وانس
رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم انه
قال أسست السموات السبع والأرضون السبع
على قل هو الله احد يعني ما خلقت الا لتكون دلائل
على توحيد الله ومعرفته صفاته التي نطق بها
هذه السورة كذا في الكشف **قوله** مسألة
فان قيل ما الايمان وما الاسلام وما الاحسان
الايمان في اللغة التصديق يقال آمنته اي
صدقته قال الله تعالى وما انت بمؤمن لنا
اي بمصدق وقيل هو من الأمن الذي هو
طمأنينة النفس وزوال الخوف وفي الشرع هو
تصديق الرسول عليه السلام فيما جاء به من عند
ربه والاقراء باللسان الا ان الاقرار ركن غير لازم
حتى يسقط بعد الاكراه بخلاف التصديق

فانه

فانه ركن لازم لا يسقط وفي اخط راني منصور
الماتريدي واضح الروايتين عن الاشعري ان
الاقراء شروط اجراء الاحكام عليه في الدنيا وعند
المشاف في العمل بالاركان من الايمان واما الاسلام
والاسيسلام فهو المصنوع والالتقياد لغة كذا
قيل وقيل الاسلام لغة هو الدخول في السليم
وهو السلامة عن اصابة المكروه قال في الكشف **حاشية**
المسلم الداخل في السليم بعد الحرب المنقاد الذي
لا يعاند او المفوض امره الي الله المتوكل عليه
من اسلم وجهه الي الله وفي الشرع الايمان
والاسلام والدين كله بمعنى واحد وان كان بين مفهوم
تغاير بحسب اللغة اما اتحاد معنى الاسلام والدين
فمستفاد من قوله تعالى ان الدين عند الله الاسلام
يعني ان الدين الصحيح المرضى عند الله هو الاسلام
كما قال ورضيت لكم الاسلام ديناً وقال ومن
يبتغ غير الاسلام ديناً فكن يقبل منه وهو في
الآخرة من الخاسرين واما اتحاد معنى الايمان والاسلام
فلان الايمان تصديق الله تعالى فيما اخبر من امره
وبواهبه والاسلام هو الالتقياد والمصنوع لا الوهبة
وذلك لا يتحقق الا بقبول الامر والنهي فلا
ينفك احدهما عن الآخر حكاه فلا يتغايران
كذا ذكره الامام الاجل نور الدين الصائبي
واستدل بعضهم على اتحادهما بوقوع الاهداء

حاشية

ماتها

جزءا لمبا شرتقى بحكلام الله تعالى قال الله تعالى
 فان اسلموا فقد اهتدوا وقال جل ذكره فان آمنوا
 بمثل ما امنتم به فقد اهتدوا وذكر في التاويلات
 ان الايمان والاسلام اذا ذكر معا كان المراد منهما
 واحدا وان ذكر كل واحد منهما منفردا كان المراد
 من الايمان التصديق الباطني ومن الاسلام الطاعات
 وعن بعض المشايخ ان الايمان تصديق الاسلام
 والاسلام تحقيق الايمان **وقوله** والاسلام
 الانقياد لوامر الله تعالى والاجتناب عن نواهيه
 هذا تفسير للاسلام يحتمل ان يكون موافقا
 لعني الايمان على ما بينا وحقه ويحتمل ان
 يكون مغاير له كما هو اختيار البعض وهو
 الظاهر **قوله** والاحسان اي في الاصطلاح هو
 الاحسان اي الاتعام الى خلق الله تعالى بمعنى
 مخلوقه والشفقة عليهم بلا منة اتم اقيتد
 بعدم المنة لان المنة تنطل الصدقة والاحسان
 كما ان الكفر والاذي يبطلان ذلك قال الله
 تعالى يا ايها الذين امنوا لا تنطلوا صدقاتكم
 اي ثواب صدقاتكم بالمسرة اي على التبايل
 وقيل على الله والاذي لصاحبها ثم ضرب لذلك
 مثلا فقال كالذي ينفق ماله اي كالمثال
 المتافق ينفق ماله رثيا للناس اي لا يريد
 بانفاقه رصا لله ولا ثواب الاخرة فمثله كمثل

صفوان

صفوان اي هجر منسوب عليه نواب قاما به وابل
 اي مطر شديد فتركه صلبا اي نقيضا امسك
 ليس عليه شيء من تراب فهذا امسك صريحا الله
 لتفقه المتافق المرائي والمؤمن الذي يمن بعدفته
 فاذا كان يوم القيامة بطل كله واصحاح لانه لم
 يكن لله عز وجل كما اذهب الوابل ما على الصفوان
 من التراب فتركه صلبا **قوله** وجواب اخر
 الاحسان ان تعبد الله كما لك نراه حاصل هذا
 الجواب ان الاحسان هو الاخلاص في العمل لله تعالى
 وهو شرط في الايمان وسائر العبادات ايضا وقد
 اشار الى حسن الاستقامة على حسب الطاقة
 بقوله كما لك نراه والى المراقبة وحسن الطاعة
 بقوله وان لم تكن نراه فانه يراك اي الاحسان
 ان تعبد الله تعالى على صفة العبادة والتعظيم
 له كما فك تنظر اليه فان اطاعة الملك في حضرة
 تزيد المعطي حجة او نشاطا في العمل وطمع في
 معروفه وحقوقا من تاديبه في تقصيره وتقر
 وذلك لا اطلاع الملك على حاله وهو المراد من قوله
 فانه يراك ثم اعلم ان هذه الاشياء اعني
 السؤال عن الايمان والاسلام والاحسان قد
 سألها جبريل عن النبي عليهما السلام فاجابه
 النبي عليه السلام بما فوق قريب مما ذكره
 المصنف رحمه الله **قوله** فقال الايمان

بيطه

اقرار بوحدة انية الله تعالى ناقض اذ لا بد من قيدي
آخرين حتي يتم التعريف وهما ان يقول وبكل
ما جاء به النبي عليه السلام والتصديق بذلك
اي بكل ما جاء به النبي عليه السلام مع التصديق
في ذلك فكما به انما تركه هذين القيدين لشهرتهما
فيما بينهما في حد الايمان فاكتفي بمجرد التنبيه
عليه او نقول انما اكتفي في التعريف بقوله الايمان
اقرار بوحدة انية الله تعالى لان كمال اقرار بوحدة انية
الله تعالى يستلزم تصديق الله تعالى فيما صدر
عنه وذلك يستلزم الاقرار بكل ما جاء به رسوله
ويستلزم ايضا تصديقه في ذلك فيكون القيدان
مرادين استلزاما وذلك لان الانكار على الرسول
راجع الي المرسل والاقرار العاري عن التصديق
انكار في الواقع ويؤيد هذا التاويل قوله عليه
السلام من قال لا اله الا الله دخل الجنة فافهم
قوله من غير تشبيه يعني لا يجوز له ان يشبه
الله تعالى بشي من النور والظلمة والجسم والجوهر
لانه ليس كمثله شي وهو السميع البصير
فان سيجانه وتعالى لا مثله في ذاته ولا نظيره
في صفاته وافعاله والله تعالى ليس بجوهر لان الجوهر
عبارة عن الاصل ويسمي الجزء الذي لا يتجزأ جوهر
لانه اصل المركبات وهو سيجانه وتعالى ليس
باصل للمركبات فلم يكن جوهر كما قالت النصارى

حاشية

حاشية

وليس

وليس بجسم لانه اما اسم المترتب من جوهرين
فصاعدا كما قال نور الدين الصابوني او هو ماله
ابعاد ثلاثة الطول والعرض والعمق كما قال بعض
الحساب وهو سيجانه وتعالى منزله عن التركيب
اذ لو كان مركبا لاحتج اما ان يكون كل جزء منه
موصوفا بصفات الكمال ام لا والاول فاسد لانه
يؤدي الي تعدد الالات وكذا الثاني لانه اذا لم يكن
موصوفا بها يكون موصوفا باصلا لها من سمات
الحدث وهو محال ومن اطلقه وعني به القائم بالذات
لا المتركب كالكرامية فهو مخفي ايضا لان اسم الله
توقيفية ولهذا لا نسبه طيبا وان كان عالما بالظن
ولا فقيها وان كان عالما بالاحكام **قوله** ولا تعطيل
يعني يجب عليه ان يعتقد بان الله تعالى ليس بظال
بل كل يوم هو في شأن وعليه اجمع اهل السنة والجماعة
نصرهم الله خلافا لاهل الباطل فانهم يقولون ان الله
تعالى خلق الاشياء كلها ولم يبق شي غير مخلوق
ليخلقه لان حق ان الشار في الاشياء كلها مخلوقة
في الحقيقة الا اننا لا نراها لكونها غير ظاهرة ونحن
نقول ان الله تعالى قد رما هو كايين الي يوم القيامة
ولم يخلقه حين فطره وانما يخلقه بعد ذلك في كل
وقت واوان خلق ما مضي وخلق ما يكون في المستقبل
يدل عليه قوله عز وجل كل يوم هو في شأن قال عليه
السلام شأنه ان يحي ويميت ويعز ويذل وفي رواية

قال شأنه ان يستوي النطفة من اصلاب الآباء الى
 ارحام الامهات ثم يخرج منه من بطن الام الى الدنيا
 ثم يميتته ثم يبعثه الله يوم القيامة ويدل عليه
 ايضا ان الله تعالى قدر يوم القيامة وليس مخلوق
 اذ لو كان مخلوقا لكان خيرا في القيامة وليس كذلك
 ويول عليه ايضا ان الله تعالى خلق القلم وقال
 اكتب ما هو كائن الي يوم القيامة القلم ليس
 فيه حياة لكنه جراد يستنطق الله تعالى كما
 يستنطق الاحياء وقيل الحكمة في هذا الامر ان يعلم
 ان الله تعالى يعلم الغيب ولا يعلم الغيب الا الله
قوله والشريعة الانقياد لربه بتقديم
 اوامره والاجتناب عن نواهيه وهذا هو تفسير
 الاسلام بعينه على ما فسر في ما تقدم **وقيل**
 الشريعة في اللغة الطريق الذي يوصل بها الى
 الماء الذي فيه الحياة سميت الشريعة في الدين
 شريعة لكونها طريقة موصلة الى السعادة
 السرمدية والحياة الدائمة **قوله** والدين الدوام
 والثبات على هذه الاربعة يعني على الايمان والمعرفة
 والتوحيد والشريعة وقوله الى الموت اي ابتداء
 ان الاعتناء بالحوادث والدين في اللغة الجزاء ويوم
 الدين يوم الجزاء ومنه قولهم كما ندين ثدا
 وفي الشرع هو الاسلام على ما تقدم بيانه قبل هذا
 بورقة وقد يطلق الدين ويراد به الديانة والصالح

وهذا

وهذا المعنى انسب لكلام شقيق رحمه الله وعياره
 بعض المشايخ هي ان الدين وضع الله تعالى ليدرك
 العقول باختبارهم المحمود الى الخير بالذات **قوله**
 ثم اعلم بان الايمان والشريعة يدوران على عشرين
 وجهًا كما فرغ المصنف رحمه الله عن بيان تفسير
 الايمان والشريعة شرع في بيان متعلقهما ومحل
 ظهورهما ثم ان هذا البيان بيان لمحل الدين والا
 والاهسان ايضا لان مفهوم هذه الثلاثة غير خارج
 عن مفهوم الايمان والشريعة يعرف ذلك مما
 تقدم من كلامنا **قوله** وخمسة منها على الجوارح
 اي على الاعضاء التي يكتسب بها مثل اليد والرجل
 والظهر وغير ذلك قال في الصحاح وهو ارجح الانسان
 اعضاءه التي يكتسب بها والجوارح من السباع والطيور
 ذوات الصيد **قوله** اما الخمسة التي على القلب
 فهي ان تعرق بان الله تعالى واحد لا ثاني له اي
 ان تعتقد بوحداية الله تعالى وبانه خالق
 الخلق ورازقهم وحاظهم من التكرهات والمهلك
 ومن الكفر والضلال ومحوهم من حال الفقر الى حال
 الغنى ومن الغنى الى الفقر ومن الذل الى العز ومن
 العز الى الذل ومن الكفر الى الهداية ومن الهداية
 الى الضلالة الي غير ذلك من اوصاف المخلوقين فان
 ذلك كله من الله تعالى فان الله تعالى مريد الخير
 والشر القبيح وليس برمي بالمحال ثم ان كون هذه الخمسة

سلام

ت

اعني الاعتقاد بوحدة الله تعالى والاعتقاد بكونه
خالق الخلق والاعتقاد بكونه رازقهم والاعتقاد
بكونه حافظهم والاعتقاد بكونه محولهم من حال
الى حال متعلقا بالقلب ظاهر اذا المعرفة والاعتقاد
لا يكون الا بالقلب وكذلك الاعتقاد بحقيقة كل ما جاء به
النبي صلى الله عليه وسلم **قوله** واما الخمسة
التي على اللسان فهي ان تؤمن اي ان تقر بلسانك
بالله وملا بكنهه الي اخره وانما عدل عن لفظ الاقرار
الي لفظ الايمان الذي ينهي عن التصديق تنبيهها
على ان التصديق لا يد منه ثم ان المذكور اكثر
من خمسة كما نرى فكأنه رحمه الله اراد من
الخمسة غير الايمان بالله تعالى فان الايمان بالله
تعالى مر غير مرة وامانة كره تتركها باسمه تعالى
وتعظيم الامر بالايمان وتنبيهها على ان الايمان
بغير الله من المذكور تسع للايمان به ثم ان كون
الايمان بهذه الاشياء اذ ايراعى على اللسان ومتعلقا
به انما هو باعتبار الظهور لنا واجراء الاحكام عليه
في الدنيا فان الانسان اذا اقر بلسانه كان مومنا في
الدنيا ويجري عليه احكام الايمان وان لم يكن
مومنا عند الله لعدم التصديق واشترط الاقرار
والتصديق معا لصحة الايمان انما هو لاجل ان يكون
مومنا في نفس الامر وفي احكام الدنيا معا فاما اجراء
الاحكام في الدنيا فمجرد الاقرار كاف لذلك لكونه

دليل

دليل التصديق والله تعالى هو المطلع على السرائر
قال عليه السلام امرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا
لا اله الا الله ثم اعلم بان الايمان بالاشياء الستة
واجب اما على سبيل الاجمال واما على سبيل
التفصيل اما الاول فبان تؤمن بالله وملائكته
وكتبه ورسله واليوم الآخر وتؤمن بالقدر خيره
وشره وهذه اللفاظ بعينها احاط النبي عليه
السلام لجبريل عليه السلام حين قال له يا محمد اخبرني
عن الايمان قال حاصل ان الايمان هو تصديق الله
تعالى في ما اخبر على لسان رسوله او تصديق
رسوله فيما يبلغ عن الله تعالى والاقرار ركن ملحق
به على ما هو المختار من المذهب واما الثاني فبان
تذكر جميع ما يجب الايمان به من اوصاف الله
تعالى وغيرها وذلك مما يعرف في علم الكلام
ويطول الكتاب بتعدادها لكن لا بد من بيان
ما وقع في المتن وتفصيله لان الشرح للكشف
والبيان فنقول وبالله التوفيق **قوله**
ان تؤمن يا ايها الوجوده وبان الله واحد
لا شريك له قادرا على غير ذلك من اوصافه
قوله وملائكته الملك عند المتكلمين
جسم لطيف يتشكّل باسكال مختلفة بقدر
الله تعالى واصله ما لك يتقدم المصنوع من الك
يا لك التوكيد وهي الرسالة ثم قلت وقد مت

اللام فقل ملأك ثم تركت همزة للتخفيف
فقل ملأ فلما جمعوه ردوها اليه فقالوا ملائكة
وملائكة ايضا والحق التأنيث لجميع وهذا
معنى قوله صاحب الكشاف الملائكة جمع ملائكة
على الاصل فافهم وانما سميت الملائكة ملائكة
لانهم رسل الله الي من شاء من عباده والايمان بهم
ان تؤمن بانهم عباد مكرمون غير البشر والجن
لا يعصون الله ما امرهم ويفعلون ما يؤمرون
جعلهم الله رسلا الي من شاء من عباده مطهرون
عما ابغى به البشر من انواع الشهوات والافات
والناسئد واشباه ذلك ليسوا بالاولاد
لاولاد اتخذوا ولا ولد ولادة وليسوا بذكور ولا ناث
بل خلقهم من نور كذا روي عن ابن عباس رضي
الله عنهما ومنازلهم متفاوتة عند الله كما نزل
البشر والملائكة المقربون هم الملائكة الكروبيون
كربت الشمس دنت للغروب ومنه الكروبيون
والكروبيات بتخفيف الراء المقربون من الملائكة
الذين حول العرش كجبريل وميكائيل واسرافيل
ومن في طبقتهم كذا في الكشاف وكل صنف
منهم يكون ارفع في السموات فخوفهم اشد ذكره
المصنف رحمه الله **قوله** وكتبه وهي جمع
كتاب وهو يشمل كل كتاب انزل على الرسل
عليهم السلام والدلائل على ان الايمان بجميع الكتب

حاشية

سُرَّطَا

شوط لقوله تعالى يا ايها الذين امنوا امنوا بالله ورسوله
والكتاب الذي نزل على رسوله والكتاب الذي
انزل من قبل الاية ثم الكتب المنزلة ماية صحيحة
واربعة كتب منها عشر مما ينزل على آدم
وخصون حقيقة على شيث ابن آدم وثلاثون صحيفة
على دريس وعشر مما ينزل على ابراهيم والتوراة
والانجيل والزبور والفرقان وذكر بعضهم ان
انزل على موسى قيل عرق فرعون عشر مما ينزل
وانزل عليه التوراة بعد عرق فرعون ولم يذكر
هذا القائل انزل عشر مما ينزل على آدم فلا يختلف
العدد وكل من انكر آية من هذه الكتب يكفر
ولا يجب الايمان بالتوراة والانجيل اللذين في ايدي
اليهود والنصارى اليوم لانه محرف **قوله** ورسله
وهو جمع رسول وليس في هذا الكلام ما يدل
على وجوب الايمان بنبي غير رسول مع ان الايمان
بالانبياء واجب وانما لم يبين امثاله لانه اراد من
المرسل القدر المشترك بين الرسول والنبي وهو
المرسل من عند الله لدعوة عباده معه كتابا أولا
واما باعتبار انه جعل الانبياء تابعين للرسول لكونهم
متمسكين بشرايعهم فكان الايمان بهم
ايما بالانبياء عليهم السلام **قال** ابو ذر رضي
الله عنه قلت يا رسول الله كم الانبياء **قال**
عليه السلام مائة الف واربعة وعشرون الفا

قلت **كم** الرسل قال **ثلاثمائة وثلاثة عشر**
وفي بعض الاخبار ان الانبياء الف الف وما يتا الف
وذكر في الشامل انه كان في زمن موسى عليه السلام
الف نبي يحكمون بالتوراة المراد من الشامل هنا
شرح البزدوي للشيخ قوام الدين الاطاري رحمه الله
وذكر الشيخ المصنف رحمه الله انه خرج من صلب
ابراهيم صلوات الله عليه الف نبي الى زمن النبي
عليه السلام والقول الاستلزام في الايمان بالانبياء
ان يقول امنت بجميع الانبياء اولهم آدم واخرهم
محمد ولا يعين عددا معلوما ليلا يخرج نبي منهم
او يدخل على نبي فيهم وقال الله تعالى ورسلا
قد قصصناهم عليك من قبل ورسلا لم نقصصهم
عليك ولان في نبوة البعض اختلافا كذا في القرنين
ولقمان ثم اعلم ان الانبياء عليهم السلام جميع
الله تعالى على خلقه ارسلهم لتبليغ امره ونهيه
ووعده ووعدته ولم يغفل احدا منهم عن الرسالة
والنبوة لا بالموت ولا في حال الحياة وان الانبياء
لغوامان عن العصيان عمدا وانغزال وما كانت
نبيا قط انني ولا عبد وشخص ذوا فتعالب
قوله واليوم الآخر وهو يوم القيامة ووصف
له لانه لا يلبس بعدة او يشاخره عن ايام الدنيا
ولانه اخر اليه الحساب والمطالبة من العباد
 والمراد من الايمان به هو الايمان بما يقع فيه من

حاشية

البعث

البعث والحساب والثواب والعقاب وتبديل السموات
والارض وغير ذلك من الامور الاخرية التي اخبر
الشرع عنها وورد السمع بها **قوله** والتقدير
خير وسره من الله تعالى يرجع الصمير ان في خبره
وسره الى القدر وهما اعني لفظ خبره وسره يدك
من القدر بدل البعض اي الخامر على مقتضى كلام
المصنف رحمه الله من الاشياء التي يجب الايمان
بها هو الايمان بالقدر وهو اعتقاد ان ما يجري في
العالم من الخير والشر والنفع والضر والاسلام
والكفر والطاعة والعصيان والرحم والخسران
والارادات والخطرات والحركات والسكنات
فهو كله بقضاء الله وقدره والقدر بفتح الدال
وسكونها في اللغة يعني بمعنى ما يقدره الله تعالى
من القضاء والفرق بين القضاء والقدر هو ان
القضاء وجود جميع الموجودات في اللوح المحفوظ
اجمالا والقدر هو تفصيل قضائه السابق بايجادها
في المواد الخارجية مفصلة واحدا بعد واحد قال
الله تعالى وان من شيء الا عندنا خزائنه **وقيل**
القضاء هو الارادة الالهيّة والعناية الالهية
المقتضية لنظام الموجودات على ترتيب خاص
فالقدر تعلق تلك الارادة بالاشياء او قانقها
الخاصة بها **وقيل** وقضاء هو علمه بالاشياء
على سبيل الاجمال والكلبيات وقدره هو علمه

بها على سبيل التفصيل والجزئيات **وقيل** قضاءه
اعلامه الملائكة ما يوجد من افعال العباد يطابق
الاجمال وقدره اعلامه اياهم مما يوجد من فعل
واحد واحد وانما اعاد النبي عليه السلام الايمان
في هذا المعطوف حيث قال وتؤمن بالقدر دون
غيره من المعطوفات ايذانا باهتمام الايمان
بالقدر لانه من مزال لا اقدم ولهذا ذهب بعض
الي ان الشر ليس بقضاء الله وقدره ولنا قوله
تعالى انا كل شئ خلقناه بقدر فانه في اعادة العموم
صريح وروي انه جري بين ابي بكر وعمر رضي الله
عنهما مناظرة في هذه المسئلة فكان ابو بكر
يقول للحسنات من الله والسيئات من انفسنا
وكان عمر يضيف الكل الى الله فذكر اذ كان
لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عليه السلام
ان اول من تكلم بالقدر من جميع الخلق كلهم
جبريل وميكائيل فكان جبريل يقول مثل
مقالتك يا عمر وكان ميكائيل يقول مثل
مقالتك يا ابا بكر فتجاكبا الى اسرافيل
فقضي بينهما ان القدر كله خيرة وشره من
الله تعالى ثم قال وهذا قضاء بينكما ثم قال
يا ابا بكر لو اراد الله ان لا يعصى ما خلق ابليس
لعنه الله ذكره في امر عينا في برواية عمرو بن
شعيب عن ابيه عن جده رضي الله عنهم

فان قلت

١٣٨
فان قلت لو كان الايمان عبارة عن الايمان بالاشياء
البيسة لم يكن ادم عليه السلام مؤمنا لانه لم يكن
قبله ولا في زمانه رسول حتى يؤمن به وكذا
يلزم ان لا تكون الملائكة مؤمنين لانه لا يوجد
منهم الايمان بالملائكة والا لزم ان يكون المؤمن
والمؤمن به واحدا وهو مستنع **قلت**
الشرط هو الايمان بالملائكة والرسول سواء كان
تلك الرسل قبله او بعده او في زمانه فادم كان
رسولا فيجوز ان يؤمن برسالة نفسه وبرسالة
من ياتي من ذريته ايضا واما قوله والا لزم ان
يكون المؤمن والمؤمن به واحدا قلنا لا نسلم
الاتحاد اذ مفهوم الملك غير مفهوم الملكية فيجوز
ان يؤمنوا بملكية انفسهم فيحصل المقصود
او نقول يؤمن بعضهم بملكية البعض ونقول
الايمان بالملائكة ليس يدخل في ايمانهم والله
اعلم **قوله** واما الخمسة التي على الجوارح
فهي كالصوم والصلاة والحج والوصية والاعتساف
من الجنابة والحيض والتفاسل علم ان كون هذه
الاشياء وانشائها دايمة على الجوارح ومنعلاقة
بها انما هو باعتبار كونها امورا وجودية واقعلا
بتعاقب ظهورها بالاعضاء الظاهرة اما غير الصوم
فظاهر فان الصلاة اركانها القيام والقراءة والركوع
والسجود فالقيام عبارة عن استواء المتصفيين

والفراة فعل الفيم واللسان والركوع انحناء الظهر
والسجود وضع الجبهة على الارض والكل سكتا
ترب متعلق بجوارح البدن وظواهره ثم ان
هذا باعتبار الاركان التي هي بمنزلة الصورة
للمصلاة فاما النية والاحتلاص والخشوع والخضوع
التي هي بمنزلة الروح لها فتعلق بالباطن وكذا
في سائر العبادات والمجى يتادي بافعال مخصوصة
من الطواف والسعي والوقوف والرمي وغير ذلك
والطواف نقل الاقدام وكذا السعي والوقوف
اصله القيام على القدم والرمي فعل اليد ويكون
اليدين والرجلين من الجوارح ظاهرا وامر الوضوء اظهر
فانه عبارة عن غسل الاعضاء المخصوصة وعن
المسح وكذا امر الاغتسال فانه عبارة عن
غسل ظاهري البدن وظاهر البدن مشتمل على
الجوارح واما الصوم فلا يتادي بركن واحد
وهو الامساك عن الاكل والشرب والجماع واما
كونه بقا مع النية فيشرطه والامساك
عن الاكل والشرب فعل الفيم وعن الجماع
فعل الذكر والفيم والذكر من الجوارح **فان**
قلت لا نسلم كون الصوم امرا وجوديا
بل هو امر عديم لانه عبارة عن عدم الاكل
والشرب والجماع والعدم لا يقتضي محلا فضلا
عن الجوارح **قلت** يصح تفسير الصوم بهذا

العدم

العدم باعتبار كونه لازما للامساك الذي هو الفعل
الوجودي المقصود لان هذا العدم مقصود بذاته
وكون الضرورة عبارة شاهدة صدق على ما قلنا
لان العبادة لا تفسر الا بالفعل وكذا الفطر تمتوا
في قوله تعالى ثم اتموا الصيام الى الليل يدل على
ذلك فافهم هذا ما تبسري من الكلام في بيان
المنا سبة في هذا المقام والله اعلم بالصواب
قوله واما الخمسة التي على خارج الجوارح فهي
طاعة الامراء والسلاطين والائمة والمؤذنين
والمسح على الخفين **مسح** تكون الطاعة دايرة على
خارج الجوارح فلا تنها عبارة عن الاتقياء وعدم
العتاد وهو امر معنوي ليس لمفهومه تعلق
بالجوارح ولا بالقلب واللسان وان كان قد يحتاج اليها
عند الاظهار في بعض الاحوال يوضحه انه لو قيل
مثلا ان اهل بلدة كذا مطيعون للسلطان
يفهم منهم انهم على حالة لو امرهم امتثلوا
ولو نهاهم امتنعوا ولا يفهم غير ذلك من
التكلم والاعتقاد وكذا الحاضر من السرعة
في خدمة ولي الامر يسمى مطيعا وان لم يتكلم
ولم يعمل بجوارحه فطاعة الامراء والسلاطين
هي عدم مخالفتهم فيما امروا بالمعروف ونهوا
عن المنكر وذلك مثل الصلاة خلفهم والجهاد
معهم واداء الصدقات اليهم وترك الخسار

بالسبب عليهم وان جازوا واساؤا في سببهم بل
يجب نصحتهم وعدم تغريبهم بالثناء عليهم
وتنبيههم عند الغفلة وطاعة الائمة والمراد
مستمع العلماء الربانيين مثل الخلفاء الراشدين
ومن سلك مسلكهم في عدم مخالفتهم في فتواهم
وفيما روه اذا انفردوا بل يجب تقليدهم وقبول
قولهم وتعظيمهم بكل ممكن وامان من تزي
بزي العلماء وادعي العلم وخالف علماء الشريعة
في فتواه واحكامه فحكمه حكم العوام فيحتاج
الي من يصححه وكذا يجب عدم الاختلاف على
الائمة في الصلاة في الركوع والسجود وغير ذلك
واما طاعة المودعين هي عدم الانكار عليهم
فيما بلغوا وعترفوا من دخول وقت الصلاة
والصوم والافطار وعقد الامام تكبيرة الافتتاح
في حق من لم يسمع صوته لبعده عنه وانتقاله
من بعض اركان الصلاة الى بعض والقائده السلام
في آخر الصلاة **واما** كون المسح دائرا على خارج
الجوارح فلان الحنف الذي هو محل المسح ليس من الجوارح
بشي اويقال تقديروا قوله والمسح على الخفين
اي قبول المسح عليهما بتقدير حذف المضاف
نحو يقبل المسح بالانقياد وعدم العناد فصح
ساقى التقريب فانهم **قوله مسئلة**
فان قيل الايمان مخلوق ام غير مخلوق فقل الايمان الى اخره

تقرير

تقرير الجواب ان الايمان له طرفان احدهما مخلوق
وهو والاقترار والتصديق اللذان هما فعلا العبد
والعبد مع جميع افعاله وصفاته مخلوق لقوله
تعالى والله خلقكم وما تعملون وانما اكتفى
المصنف رحمه الله بذكر الاقرار لكونه دليل التصديق
والطرف الاخر غير مخلوق وهو الهداية من الله
تعالى ونعني بها التوفيق منه للعبد وادائه
الخير كله والفاة النورية قلبه وتغريبه اياه وهذا
لان فعل الله تعالى صفته والله تعالى مع جميع
صفاته غير مخلوق فهاصل هذا الجواب ان الايمان
بقربه ونعني به الاقرار والتصديق مخلوق لكونهما
فعل العبد وسببه ونعني به التوفيق من الله
تعالى غير مخلوق لكونه فعل الله تعالى اعلم
ان مرادنا من السبب هنا هو العلة الحقيقية
الموجبة الموحدة لا ما ارادته الفقهاء من العلة الشر
المجازية التي يضيفون اليها وجوب الايمان وهي
تغير العالم عند بعضهم وترادف نعم الله على
العبد عند آخرين فعلى هذا ان كان ينبغي للمصنف
رحمه الله ان يقطع الجواب فيقول انه مخلوق
لان السؤال كان عن نفس الايمان لا عن الايمان
وسببه معا الا انه رحمه الله من سدة تطلعه
الي عناية الله وتوفيقه خصوصا في هذه المسئلة
التي هي اعظم المسائل واشرفها لم يقطع الجواب

حاشية

عينة

وتردد فيه نظرا الي صفة هذا السبب العظيم
اذا الايمان اهم الامور واشرفها وارفعها شأنها
وانفعها لتقدمه على جميع العبادات والاعمال
واستقلاله في افادة السعادة في الاحوال الذي
لا يستغنى عنه العبد طرفه عين لله دَرَّةٌ عِلْمًا
وعملًا وتواضعًا وادبًا ثم انه رحمه الله انما ختم
الكتاب بمسئلة الايمان تيمُّنًا وتبرُّكًا
ورجاءً من فضل الله ان يختم عاقبته بالايمان
الاهم اختم عاقبتنا كلنا به بفضلك وكرمك
ولختم الكتاب بكلام بعضه يتعلق
بالدين الحنيفي وبعضه بما يستترنا لاقتدائنا
بالمذهب الحنفي **اما** الاول فهو ان الايمان
هل هو من الله الي العبد او بالعكس او بعضه من
الله وبعضه من العبد فان قلت انه من الله
الي العبد فهو قوة مذكورة في الجبرية فانهم
يقولون العبد مجبور على الكفر والايمان
وان قلت بالعكس فهو قوة مذكورة في القدرية
فانهم يقولون العبد مستطيع لكسب نفسه
بتفسيده قبل الفعل ولا يحتاج الي قوة وعون
من الله تعالى وان قلت بعضه من الله وبعضه
من العبد يكون مشتركًا بين الرب والعبد
وذلك لا يجوز **قلت** هذا السؤال مغالطة والكل
مسنوع ويعرف ذلك بالتأمل فيما تقدم قانا قلنا

ونقول

ونقول ايضا ان سببه الذي هو الهداية والتوفيق
والاكرام والتعريف من الله تعالى والمعرفة
والاهتد او القصد والقبول من العبد ولا
اختلاط بينهما اذ التعريف غير المعروفة
والتكوين غير التكوين والسبب غير السبب
وهل رايت عاقلًا يقول الوصوة من الصلاة
لكونها سببًا لهما وكل من لم يمتز صفة
الخالق من صفة المخلوق فهو ضالٌّ مبتدع
عصمنا الله من ذلك **فان قلت** ما الحكمة
في ان الرجل يشير بسببنا بته الى السماء عند
التلفظ بكلمتي الشهادة **قلت** هي ما ذكر
في بعض الفتاوي ان الله تعالى لما ادخل آدم عليه
السلام في الجنة اعطاه تاج الدولة ولباس الكرامة
واعطاه نور محمد صلى الله عليه وسلم وتنورت
الجنة بنوره حتى ان آدم عليه السلام راي الجنة
من اولها الى آخرها ببركة ذلك النور فتعجب
من ذلك ولم يستقر ذلك النور في موضع من
بدنه حتى ذهب من جبهته الى كتفه لاجل
بقدرته الله تعالى ومن كتفه الى راسه لاجل
ولما انتهى الى راسه سببنا بته رفع آدم سببنا بته
وراي ذلك النور فاذا نظره فيه راي حجاب الملك
والعرش والكرسي وارواح جميع الخلايق ببركة
نور محمد صلى الله عليه وسلم فصارت اولاده

الموحد بين من ذلك الوقت الي يوم التناد ولهذا
سميت بستانة لانها سبت روية ذلك
النور **واقفا** ما يسترنا لاقتدا بآيا المذهب
الحقني فهو ما ذكر في مسند ابي حنيفة رضي الله
عنه مسند ابي هريرة رضي الله عنه انه قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان في امتي
رجلا اسمه النعمان وكنيته ابو حنيفة
هو سراج امتي هو سراج امتي هو سراج امتي
وما ذكر ايضا فيه مسندا الي انس ابن مالك رضي
الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم سياتي من بعدي رجل يقال له
النعمان بن ثابت ويكني بآبي حنيفة ليحيي
دين الله وسنتي على يديه **وحكي** ان آيا
حنيفة رضي الله عنه لما حج حجته الأخيرة
قال في نفسه لعلي لا اقدر ان اجمع مرة اخري
فسال حمية البيت ان يفتحوا له باب الكعبة
ويأذنه في الدخول لئلا يتقوم فقالوا ان هذا
لم يكن لاحد قبلك ولجنا نفضل لك ذلك
لسبقك وتقدمك في عليك واقتداء الناس
كلهم بك ففتحوا فدخل وقام بين العمودين
على رجله اليمنى حتى قرأ نصف القرآن فركع وسجد
ثم قام على رجله اليسرى وقد وضع قدمه اليمنى
على ظهر رجله اليسرى حتى ختم القرآن فلما سلم

بكي



بكي وتاجي وقال الهى ما عبدك هذا العبد الضعيف
حق عبادتك لكن غفرك حق معرفتك فهو
نعمان خدمته لكمال معرفته فتهنقها تنق
من جانب البيت يا ابا حنيفة قد عرفيتك
واخلصيت المعروفة وخدمت فاحسنت المحرمات
فقد غفرت لك ولمن اتبعك وكان على مذهبك
الي قيام الساعة **وحكي** ان اسما عيل ابن ابي
رجا قال رايت محمد بن الحسن رحمه الله في المنام
فقلت له ما فعل الله تعالى بك قال غفر لي
ثم قال لو اردت ان اعذب بك ما جعلت هذا
العلم في جوفك فقلت له قاين ايا يوسف
رحمه الله قال بيئي ويدينه كما بين السماء
والارض فقلت له قاين ايو حنيفة رضي الله عنه
قال هيهمات هيهمات هو في اعلى عليين
والحكمايتان ذكرهما في المرغيباني ولله
در من قال **حسبي** من الخيرات ما اعدته
يوم القيامة في رضي الرحمن دين النبي محمد خير الوري
ثم اعتقاد مذهب النعمان وعلى الخير والفلان
نقطع الكلام راجين من الله الفلاح والفوز
يا النجاة انه هو الوهاب الفتاح وشاكرين
حامدين على تمام التوضيح انه هو المستكور
على افاضة نعمه والمسؤول خاتمة السعادة بفضل
وكرمده والصلاة والسلام الايمان الاكملان علي

سيدنا محمد وآله وصحبايته وحسينا الله ونعم
الوكيل وان تجد عيبا فسد الخلال فجل من لافيه عيبا
ووافق الفراغ من نسخة في يوم السبت المبارك
عاشرة القعدة سنة خمس مائة ومائة والالف
احسن الله عاقبتها في خير وسلامة وكتبه
بيده الجا نية الحقير الذليل المعترف بالتقصير
المصلي على نبيه النبشير النذير محمد بن عبد
رب النبي الشافعي عاملة الله بلطفه الخفي وختم
له بخير ولتم نظر فيه او سمعه او قرأه ولتم
يقول لامين وصلى الله على سيدنا محمد
وعلى آله وصحبه اجمعين سبحان

ربك رب العزة عما يصفون

وسلام على المرسلين

والحمد لله رب

العالمين

امين

ام

